

تماریم پر



محقق: شیخ محمد الیاس فیصل مدینہ منورہ
 تالیف: شیخ محمد شفیع استاذ مدینہ منورہ



فرید بک ریو (پرائیویٹ) لمیٹڈ

۲۲۲ منیا محل اردو مارکیٹ جامع مسجد دہلی ۱۱۰۰۶

فون آفس: ۲۲۶۵۴۰۶ ۲۲۶۹۹۸۱ رھائش: ۲۲۶۲۳۸۶



نمازِ مجسمہ

جس میں مسائل نماز کو قرآن مجید احادیث مبارکہ
اور ائمہ صحابہ کرام علیہم الرضوان سے مدلل کیا گیا ہے

تالیف
شیخ محمد الیاس فیصل مدینہ منورہ
تقدیم شیخ محمد شفیق اسعد مدینہ منورہ

فرید بکنڈیو (پرائیویٹ) لمیٹڈ

۳۳ ستیا محل اتر دھارمیک جامع مسجد دہلی ۶-۵
فون: ۳۳۱۵۳۰ ۳۳۱۵۳۱ رھائش: ۳۳۱۵۳۲



شروع کرتا ہوں اللہ کے نام سے جو رحمن و رحیم ہے

تفصیلات

نام کتاب	نماز سیمبر
مصنف	ایشخ محمد الیاس فیصل مدینہ منورہ
تقدیم	ایشخ محمد شفیق اسعد مدینہ منورہ
ناشر	فرید بک ڈپو، دہلی
کتابت	معین الدین برسوا، پورنیہ، مقیم دیوبند
سن اشاعت	۱۴۱۹ھ مطابق ۱۹۹۸ء
تعداد	۱۰۰
قیمت	۸۰ روپے
باہتمام	الحاج محمد ناصر خان
تصحیح:	محمد مہدی القاسمی

پیشکش:

دارالقلعہ والنظر

شمسی و ایاجلیشور، ضلع مہوٹری، رسیہاٹ

مُشتمَلات

صفحہ	عنوان	نمبر شمار	صفحہ	عنوان	نمبر شمار
۶۹	فضیلت	۱۶	۱۲	پیش لفظ	۱
۷۰	فرائض وضو	۱۷	۱۳	زعماء امت کی آراء	۲
۷۱	سنن	۱۸	۲۰	مقدمہ	۳
۷۵	نواقض وضو	۱۹	۵۰	طہارت کا بیان	۴
۷۹	موزوں پر مسح کا بیان	۲۰	۵۰	پانی کی اقسام اور حکم	۵
۸۱	جراہوں پر مسح کا بیان	۲۱	۵۳	آداب استنجاء	۶
۸۷	تیمم کا بیان	۲۲	۵۸	بچے کا پیشاب	۷
۸۹	اوقات نماز	۲۳	۵۹	بچی کا پیشاب	۸
۹۰	ظہر کا سنون وقت	۲۴	۶۰	غسل کا بیان	۹
۹۲	عصر کا	۲۵	۶۰	غسل کا سنون طریقہ	۱۰
۹۳	مغرب کا	۲۶	۶۱	فرائض غسل	۱۱
۹۴	عشاء کا	۲۷	۶۲	سنی سے متعلق مسائل	۱۲
۹۵	فجر کا	۲۸	۶۷	حیض	۱۳
۹۶	ادقات مکروہہ	۲۹	۶۹	نفاس	۱۴
۹۷	اذان کا بیان	۳۰	۶۹	وضو کا بیان	۱۵
۹۸	فقیہیت و اہمیت	۳۱			

۱۲۳	ہاتھوں کو اٹھانا	۵۰	۹۸	تاریخ اذان
۱۲۶	ہاتھ باندھنے کا طریقہ	۵۱	۹۹	کلمات اذان
۱۳۰	شمار	۵۲	۱۰۰	اذان میں شعی اضافہ
۱۳۲	تقوٰذ	۵۳	۱۰۲	اہل بدعت کا اضافہ
۱۳۳	تسمیہ	۵۴	۱۰۷	مسنون کلمات
۱۳۵	سورۃ فاتحہ	۵۵	۱۰۹	اذان کا جواب
			۱۰۹	اذان کی دُعا
۱۳۸	منفرد فاتحہ پڑھے	۵۶	۱۱۰	اقامت کا بیان
۱۳۹	مقتدی فاتحہ نہ پڑھے	۵۷		
۱۴۰	بارہ دلائل	۵۸	۱۱۰	مسنون کلمات
۱۶۷	چند بنیادی حقائق	۵۹	۱۱۲	اقامت کا جواب
۱۶۸	خلاصہ کلام	۶۰	۱۱۴	انگوٹھے پوسنا
۱۷۱	آمین	۶۱	۱۱۵	نماز کا مسنون طریقہ
۱۷۸	سورۃ	۶۲	۱۱۸	کپڑے پہننا
۱۸۰	ظہر و عصر میں آہستہ قرائت	۶۳	۱۱۹	سر ڈھانپنا
۱۸۱	رفع یدین	۶۴	۱۱۹	قبلہ رو ہونا
			۱۲۱	قیام
۱۸۱	دس دلائل	۶۵	۱۲۲	نیت
۲۰۱	چند بنیادی حقائق	۶۶	۱۲۲	تکبیر

مُشتملات

صفحہ	عنوان	نمبر شمار	صفحہ	عنوان	نمبر شمار
۶۹	فضیلت	۱۶	۱۲	پیش لفظ	۱
۷۰	فرائض وضو	۱۷	۱۳	زعماء امت کی آراء	۲
۷۱	سنن	۱۸	۲۰	مقدمہ	۳
۷۵	نواقض وضو	۱۹	۵۰	طہارت کا بیان	۴
۷۹	موزوں پر مسح کا بیان	۲۰			
۸۱	جراہوں پر مسح کا بیان	۲۱	۵۰	پانی کی اقسام اور حکم	۵
۸۷	تیمم کا بیان	۲۲	۵۳	آداب استنجاء	۶
۸۹	اوقات نماز	۲۳	۵۸	بچے کا پیشاب	۷
			۵۹	بچی کا پیشاب	۸
۹۰	ظہر کا سنون وقت	۲۴	۶۰	غسل کا بیان	۹
۹۲	عصر کا	۲۵			
۹۳	مغرب کا	۲۶	۶۰	غسل کا سنون طریقہ	۱۰
۹۴	عشاء کا	۲۷	۶۱	فرائض غسل	۱۱
۹۶	فجر کا	۲۸	۶۲	منی سے متعلق مسائل	۱۲
۹۶	ادقات مکروہہ	۲۹	۶۷	حبض	۱۳
۹۸	اذان کا بیان	۳۰	۶۹	نقاس	۱۴
۹۹	فقیہیت و اہمیت	۳۱	۶۹	وضو کا بیان	۱۵

صفحہ	عنوان	صفحہ	عنوان	صفحہ
۱۲۳	ہاتھوں کو اٹھانا	۵۰	تاریخ اذان	۳۲
۱۲۶	ہاتھ باندھنے کا طریقہ	۵۱	کلمات اذان	۳۳
۱۳۰	شمار	۵۲	اذان میں شیئی اضافہ	۳۴
۱۳۲	تعوذ	۵۳	اہل بدعت کا اضافہ	۳۵
۱۳۳	تسمیہ	۵۴	سون کلمات	۳۶
۱۳۵	سورۃ فاتحہ	۵۵	اذان کا جواب	۳۷
		۵۹	اذان کی دُعا	۳۸
۱۳۸	مفرد فاتحہ پڑھے	۵۶	اقامت کا بیان	۳۹
۱۳۹	مقتدی فاتحہ نہ پڑھے	۵۷		
۱۴۰	بارہ دلائل	۵۸	سون کلمات	۴۰
۱۶۷	چند بنیادی حقائق	۵۹	اقامت کا جواب	۴۱
۱۶۸	خلاصہ کلام	۶۰	انگوٹھے چوسنا	۴۲
۱۷۱	آمین	۶۱	نہار کا سون طریقہ	۴۳
۱۷۸	سورۃ	۶۲	کپڑے پہننا	۴۴
۱۸۰	قلم و غم میں آہستہ قرأت	۶۳	سر ڈھانپنا	۴۵
۱۸۱	رفع یدین	۶۴	قبلہ رو ہونا	۴۶
		۱۲۱	قیام	۴۷
۱۸۱	دس دلائل	۶۵	نیت	۴۸
۲۰۱	چند بنیادی حقائق	۶۶	سجسیر	۴۹

صفحہ	عنوان	صفحہ	عنوان	نمبر شمار
۲۲۰	امام کا متوجہ ہونا	۸۴	۲۰۲	نتائج
۲۲۰	مسنون تسبیحات	۸۵	۲۰۳	۶۸ رکوع
۲۲۲	دعا کے لئے ہاتھ اٹھانا	۸۶		
۲۲۶	سجدہ سہو کا طریقہ	۸۷	۲۰۴	۶۹ رکوع کی کیفیت
			۲۰۵	۷۰ رکوع کی تسبیح
۲۳۰	سجدہ سہو کی چند صورتیں	۸۸	۲۰۵	۷۱ تسبیح و تحمید
۲۳۱	نہا ز میں گفتگو	۸۹	۲۰۷	۷۲ سجدہ
۲۳۲	شرائط نماز	۹۰		
۲۳۲	فرائض نماز	۹۱	۲۰۷	۷۳ سجدہ کی تسبیح
۲۳۵	واجبات نماز	۹۲	۲۰۸	۷۴ اعضاء سجدہ
۲۳۶	نہا ز کی سنتیں	۹۳	۲۰۹	۷۵ جلسہ
۲۳۷	مکروہات نماز	۹۴	۲۰۹	۷۶ قیام یا جلسہ استراحت
۲۴۰	فضیلت جماعت	۹۵	۲۱۲	۷۷ قعدہ
۲۴۲	جماعت چھوڑنے کی وعید	۹۶	۲۱۳	۷۸ تشہد
۲۴۳	معیار امامت	۹۷	۲۱۴	۷۹ انگلی کا اشارہ
۲۴۳	صف بندی	۹۸	۲۱۶	۸۰ قیام
۲۴۴	صف اول کی اہمیت	۹۹	۲۱۶	۸۱ درود شریف
۲۴۵	امام کی اقتدار	۱۰۰	۲۱۸	۸۲ دُعا
۲۴۷	سترہ کا بیان	۱۰۱	۲۱۹	۸۳ سلام

صفحہ نمبر	عنوان	صفحہ نمبر	عنوان	صفحہ نمبر
۲۸۳	تراویح کی تعریف	۱۲۰	۲۴۹	نقشہ رکعات نماز
۲۸۳	تراویح عہد نبوی میں	۱۲۱	۲۵۰	ظہر کی رکعات
۲۸۵	عہد صدیقی	۱۲۲	۲۵۲	عصر کی رکعات
۲۸۵	عہد فاروقی	۱۲۳	۲۵۲	مغرب کی رکعات
۲۹۱	عہد عثمانی	۱۲۴	۲۵۳	عشاء کی رکعات
۲۹۲	عہد علی	۱۲۵	۲۵۵	وجوب وتر
۲۹۴	اجماع اسلاف امت	۱۲۶	۲۵۶	قضاء وتر
۲۹۴	تراویح کی چودہ سو سالہ تاریخ	۱۲۷	۲۵۸	رکعات وتر
۲۹۷	مسجد حرام میں	۱۲۸	۲۶۰	دعائے قنوت
۲۹۸	مسجد نبوی میں	۱۲۹	۲۶۳	رکوع سے پہلے قنوت
۳۰۳	دو سوال	۱۳۰	۲۶۷	قعدہ ادائی اور سلام
۳۰۵	مخلصانہ نصیحت	۱۳۱	۲۶۹	رکعات فجر
۳۰۵	شبہات کا ازالہ	۱۳۲	۲۶۹	سنن فجر کی ادائیگی
۳۱۲	شب قدر	۱۳۳	۲۷۳	جمعہ کی فضیلت
۳۱۳	نماز تہجد	۱۳۴		
۳۱۶	نماز اشراق	۱۳۵	۲۷۴	جمعہ نہ پڑھنے کی سزا
۳۱۸	مغرب و عشاء کے درمیان نوافل	۱۳۶	۲۷۵	خطبہ مسنونہ
۳۱۹	بیٹھ کر نوافل پڑھنا	۱۳۷	۲۷۷	رکعات جمعہ
۳۲۰	نماز عیدین	۱۳۸	۲۸۱	سنون قراوت

۳۳۸	نماز حاجت	۱۵۱	۳۲۰	طریقہ نماز عیدین	۱۳۹
۳۳۹	نماز تسبیح	۱۵۲	۳۲۱	چار تکبیریں	۱۴۰
۳۴۰	نماز استخارہ	۱۵۳	۳۲۱	عمل نبوی	۱۴۱
۳۴۱	نماز توبہ	۱۵۴	۳۲۲	اجماع امت	۱۴۲
۳۴۳	نماز جنازہ	۱۵۵	۳۲۳	محل تکبیرات	۱۴۳
			۳۲۴	خطبہ عیدین	۱۴۴
۳۴۴	آخری لمحات کا مسنون عمل	۱۵۶	۳۲۵	مسافر کی نماز	۱۴۵
۳۴۴	موت کے بعد کا مسنون عمل	۱۵۷			
۳۴۶	طریقہ نماز جنازہ	۱۵۸	۳۲۶	مسافت قصر	۱۴۶
۳۴۹	رفع یدین	۱۵۹	۳۲۸	مدت قصر	۱۴۷
۳۵۰	غائبانہ نماز جنازہ	۱۶۰	۳۲۹	جمع بین الصلاتین	۱۴۸
۳۵۲	خاتمہ	۱۶۱	۳۳۲	گرجہن کی نماز	۱۴۹
۳۵۴	مصادر و مراجع	۱۶۲	۳۳۶	نماز استسقاء	۱۵۰

حکارتِ پیر

مسائلِ نماز سے متعلق ایک معروف و مشہور کتاب ہے جو متعدد بار شائع ہو چکی ہے۔ آج تک فقہ حنفی کی ترتیب پر اتنی مفصل اور مدلل نماز کے موضوع پر کوئی کتاب منظرِ عام پر میرے علم میں نہیں آئی ہے جسے صحیح احادیثِ رسول صلی اللہ علیہ وسلم اور آثارِ صحابہ رضوان اللہ علیہم اجمعین سے مزین و مرضع کی گئی ہو لیکن اُسے آج تک کتابت و طباعت اور صحت کے اعتبار سے وہ مقام عطا نہیں کیا گیا جس کی مستحق ہے۔ الحمد للہ آج سے تین سال قبل میرے مخلص دوستوں اور بہی خواہوں نے اس کی افادیت و اہمیت کو محسوس کیا اور کتابت کی غامیاں دُور کر کے جلی کتابت، مناسب سائز، دیدہ زیب ٹائٹل اور بہترین کاغذ پر طباعت کرا کر مضبوط اور ٹھوس بانڈنگ میں منظرِ عام پر لانے کی مجھ سے خواہش ظاہر کی اور اس کا سہرا میرے ہی سر رکھنا چاہا۔

لیکن میں عیدِ القریٰ اور عیدِ اسیب کاغذ کرتا رہا۔ بار بار اصرار اور دوستوں کی حوصلہ افزائی کے وعدے نے میرے لئے کوئی عُذر نہ چھوڑا۔ بالآخر اس بار گراں کو اپنے ددِ شس ناتواں پر رکھنے کا عزمِ مصمم کر لیا۔ ابھی ادھورا ہی کام ہو پایا تھا کہ کثرتِ مشاغل کی وجہ سے دن بدن تاخیر ہو رہی تھی اور دوسری طرف ممبروں کا بار بار مطالبہ بھی جاری تھا اس لئے میں نے مذکورہ کتاب کو برائے اشاعت ”فرید بک ڈپو دہلی“ کے حوالے کر دیا ہے اور فرید صاحب سے درخواست کی ہے کہ براہِ کرم آپ مہیاری انداز میں شائع کریں جو آپ کا طرہ امتیاز ہے۔ خدا کا شکر ہے کہ انھوں نے درخواست منظور کر لی ہے۔ دُعا ہے کہ باری تعالیٰ اس کتاب کو بھائی فرید اور ان کے اہل خانہ کے لئے ذریعہ نجات بنائے۔ آمین!

نوٹ: ہم نے ایک ایک سطر پڑھ کر تمام اغلاط صحیح کی ہیں، اپنے اس دعویٰ میں ہم کہاں تک سچے ہیں اس کی تصدیق آپ کتاب کے مطالعہ اور قدیم ایڈیشن سے تقابل کرنے کے بعد ہی کر سکتے ہیں۔

محمد مہدی القاسمی

دارالعلوم والنظر ادبی

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
مُحَمَّدٌ وَنَصَحِي عَلَى سُرْمَةِ الْكَرِيمِ

اللہ تعالیٰ کے فضل و کرم سے نماز پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کے پہلے ایٹیشن کو قبولیت عامہ نصیب ہوئی کہ مختلف طبقوں میں اس کے مفید اثرات مرتب ہوئے۔ چونکہ نماز کی ادائیگی کے وقت جب آنحضور صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت کا مفہوم ذہن میں ہو تو نماز میں خشوع و خضوع کا پیدا ہونا ایک یقینی امر ہے جو کہ نماز کی روح ہے۔

نیز اس کتاب کو پڑھنے سے اہل سنت و جماعت کا یہ یقین مزید پختہ ہو گیا کہ ان کی نماز کا طریقہ آنحضور صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت کے عین مطابق ہے۔

آج کل ایک ایسا گردہ بھی معرض وجود میں آ گیا ہے جن کے مذہبی افکار کا خلاصہ نماز کے چند احتمالی مسائل کو بوا دینا ہے۔ ان کے ہاں سنت کا ایک نرالا معیار ہے کہ جو کام وہ خود کریں اسے سنت کا عنوان دیتے ہیں اور ہر اس کام کو خلاف سنت گردانتے ہیں جو اہل اسلام پیرا ہیں ان میں اکثریتی طبقہ تو سادہ لوح آن پڑھ عوام کا ہے جو اس انداز فکر کے حامل کسی بھی امام مسجد یا واعظ کے مقلد ہیں، جب کہ دوسرا طبقہ وہ ہے جو ابتدائی قسم کی سطحی معلومات رکھتا ہے اور بعض مصنفین و واعظین کی تقلید کی وجہ سے اس زعم میں مبتلا ہے کہ یہی طریقہ فکر حدیث سے ثابت ہے ان میں تیسرا طبقہ اس مسلک کے ذمہ دار لوگوں پر مشتمل ہے جو اپنے مسلک کے بانی و اکابرین کی تعلیمات اور ان کے وضع کردہ امتیازی اصولوں کو حرف آخر سمجھتا ہے اور اس ساری صورت حال کو عوام کی نظروں سے اوجھل رکھنے کے لئے یہ لوگ حدیث کے ساتھ اپنی

وابستگی کا اظہار کرتے ہیں اور یہ تاثر دیتے ہیں کہ دوسرے تمام مسلمان حدیث پر عمل نہیں کرتے۔

اس صورت حال کے پیش نظر قرآن و حدیث اور آثار صحابہ کی روشنی میں نماز کے اہم مسائل کو مرتب کر دیا گیا تاکہ اس مقالہ کا ازالہ ہو جائے۔ الحمد للہ اول الذکر دونوں طبقوں پر اس کتاب کا مثبت اور مفید اثر ہوا نیز انہیں اپنے موقف کی کمزوری کا احساس بھی ہوا۔ موجودہ ایڈیشن میں اس طرز فکر کے بانی و زعماء کی بعض تحقیقات بھی شامل کر دی گئی ہیں تاکہ تیسرا طبقہ بھی ان حقائق کا بغور جائزہ لے اور امت اسلامیہ کو مزید منتشر ہونے سے بچانے کی فکر کرے اور اتحاد بین المسلمین کی مساعی میں شریک ہو۔

اللہ تعالیٰ کی خصوصی عنایت شامل حال ہوئی کہ یہ ایڈیشن مفید اضافوں اور نئی کتابت و طباعت کے ساتھ منظر عام پر آیا۔ اس کتاب کا انفرادی مطالعہ کرنے کے ساتھ ساتھ باجماعت نماز کے بعد چند احادیث کا سننا سنانا بھی بہت مفید رہے گا۔

آخر میں تمام مخلصین اور خصوصاً محترمی مولانا عبدالرؤف فاروقی صاحب کا شکریہ ادا کرتا ہوں جنہوں نے اس ایڈیشن کی اشاعت میں دلچسپی، تیر، محترمی شبیر یعقوب صاحب اور محترمی محمد زاہد حسین صاحب کے لئے دعاگو ہوں کہ اللہ تعالیٰ انہیں اس کتاب کے انگریزی و ہنگائی ترجمہ کی تکمیل کی توفیق عطا فرمائے جس کا آغاز انہوں نے ریاض الجنۃ میں بیٹھ کر کیا ہے اللہ تعالیٰ اس کتاب کو مزید نافع اور زاد آخرت بنائے۔ آمین یا رب العالمین

محمد الیاس فیصل: ریاض الجنۃ، مسجد نبوی، مدینہ منورہ

۱۶ رجب ۱۴۲۵ھ بروز جمعہ سات بجکر پینتیس منٹ

پیش لفظ

حمد و ثناء ہے اپنے حقیقی معبود کے لئے اور درود و سلام ہے اس کے آخری رسول کے لئے ایک عرصہ سے یہ ضرورت محسوس کی جا رہی تھی کہ اردو زبان میں نماز کے مسائل کے ساتھ دلائل کا ذکر بھی آجائے۔ اللہ تعالیٰ کا فضل و احسان ہے جس نے اس عظیم موضوع ”نماز پیغمبر پر لکھنے کی سعادت بخشی۔ اللہ جل جلالہ کی ذات اقدس پر بھروسہ کر کے یہ کام شروع کیا۔ اللہ تعالیٰ اس کو مشن کو شرف قبولیت سے نوازے اور ہماری نمازوں میں شروع کی کیفیت پیدا فرمائے (آمین) کہ اس میں کامیابی کا راز ہے۔

قَدْ أَفْلَحَ الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ هُمْ فِي صَلَاتِهِمْ خَاشِعُونَ (المؤمنون)

لہذا نماز کے ہر رکن کی ادائیگی میں یہ خیال تحفظ رہے کہ محبوب رب العالمین صلی اللہ علیہ وسلم کی اتباع میں یہ عمل کر رہا ہوں تاکہ اللہ تعالیٰ راضی ہو جو میری نماز کو دیکھ رہا ہے۔

آئندہ صفحات میں پیغمبر عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی مسنون نماز کو پیش کیا گیا ہے۔ عربی عبارات کے ترجمہ میں حتی الوسع محاورہ کا اہتمام کیا گیا ہے تاکہ مفہوم بآسانی واضح ہو قارئین سے درخواست ہے کہ کتاب کو استفادہ کی نظر سے پڑھیں، کتاب کے محاسن اللہ تعالیٰ کی عطا ہیں، اگر کوئی غلطی دیکھیں تو اسے میری کم مائیگی کا نتیجہ سمجھیں اور مجھے مطلع کر دیں۔

آخر میں مولانا محمد شفیق اسعد حق صاحب خصوصی شکریہ کے مستحق ہیں جنہوں نے فراہمی کتب و جمع مواد میں قابل قدر تعاون کیا۔ نیز میاں ریاض الحق فاروق صاحب، جناب سمن الحق صدیق صاحب اور دیگر جن حضرات نے کسی بھی مرحلہ پر تعاون کیا، یاد عاؤں میں یاد رکھا۔ سب شکریہ کے مستحق ہیں۔ اللہ تعالیٰ ان تمام مخلصانہ مساعی کو قبول فرمائے۔ فلاح و ایرن کا ذریعہ بنائے اور توفیق عمل سے نوازے۔ آمین یا رب العالمین الحمد للہ رب العالمین۔

ناچیز، محمد الیاس فیصل المدینہ المنورۃ

تقریباً مولانا احمد علی سراج صاحب وزارتہ الاوقاف والشئون الاسلامیہ کویت کن عالمی اسلامی اقتصادی کونسل

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

اَلْحَمْدُ لِلّٰهِ وَكَفَى وَالصَّلٰوةُ وَالسَّلَامُ عَلٰی عِبَادِهِ الَّذِیْنَ اصْطَفٰی اَمَّا بَعْدُ

جوان سال محترم محمد الیاس فیصل صاحب نے نماز پیغمبر کے نام سے یہ کتاب لکھی ہے میں نے مدینہ منورہ اور خاص کر مسجد نبوی صلی اللہ علیہ وسلم میں بیٹھ کر جسے جسے مقامات سے کتاب کا مطالعہ کیا۔

یہ کتاب صلوٰۃ کما یتلو فی الصلوة یعنی مسنون نماز کی علمی تصویر ہے اور دلائل شرعیہ سے مزین ہے، اسلوب عام فہم، جامع اور محاورہ اور تحقیقی ہے۔ دوران نماز ہر ہر گن کی ادائیگی کے وقت عمل پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم اور مفہوم حدیث ذہن میں ہو تو شروع خضوع والی نماز پڑھنے میں مدد ملے گی جو کہ نماز کی روح ہے۔ کتاب میں حضرات احسان کے دلائل کو یکجا جمع کیا گیا ہے۔ نماز کے اہم مسائل کو دلائل کی روشنی میں جاننے کے لئے کتاب کی افادیت مسلم ہے مجھے امید ہے کہ انشاء اللہ خواجہ عوام اس کتاب سے مستفید ہوں گے۔

فاضل نوجوان مولانا محمد الیاس فیصل صاحب کا یہ عملی ذوق اور دینی خدمت بلاشبہ لائق تحسین ہے۔

آخر میں دعا ہے کہ اللہ تعالیٰ اس کتاب کو شرف قبولیت سے نوازے۔ مسلمانوں کی اس سے استفادہ کی توفیق عطا فرمائے اور فلاح داریں کا ذریعہ بنائے۔ آمین ثم آمین۔

احمد علی سراج

رأے فرامی، ڈاکٹر سید میر علی شاہ صاحب

پی ایچ ڈی، مدینہ یونیورسٹی و سابق پرنسپل مسجد نبوی مدینہ منورہ

اللّٰهُمَّ صَلِّ وَسَلِّمْ عَلَى مَنْ لَا نَبِيَّ بَعْدَهُ وَعَلَىٰ آلِهِ وَتَحِيَّاتُهُمْ أَمَّا بَعْدُ !

اللہ کا لاکھ لاکھ شکر ہے کہ اس نے مدینہ منورہ کے طیب و طاہر ماحول میں ہمارے رفیق محترم الیاس فیصل صاحب کو اسلام کے اہم ترین رکن، نماز کے تمام مسائل پر قرآن و حدیث کی روشنی میں فاضلانہ بحث کی عظیم سعادت بخشی۔

سے اس سعادت بزور بازو نیست تانہ بخشد خدا لئے بخشندہ

ناچیز نے مؤلف محترم کے حسب فرمان اہم مباحث کا مطالعہ کیا بلا ریب تالیف کو اپنی نوعیت میں باوجود مختصر ہونے کے "مسائل نماز" پر جامعیت کے اعتبار سے ایک گنج گرا نمایہ پایا جو قرآن و حدیث کی موتیوں سے جگمگا رہا ہے۔ انداز بیاں عام فہم، زبان سلیس، ترتیب دلکش اور مآخذ مستند میں یوں تو علمائے کرام نے اس مقدس موضوع پر ہر دور میں بے شمار کتبیں لکھی ہیں لیکن ایسی کتاب کی شدت سے ضرورت محسوس کی جا رہی تھی جو استدلالی ذوق رکھنے والوں کے لئے باعث اطمینان و تشفی ہو۔

کتاب کے آغاز میں پیش بہا مقدمہ ہے جو بنیادی امور پر مشتمل ہے، اصول الربہ (کتاب، سنت و اجماع و قیاس) فقہ پر سیر حاصل تبصرہ، اور امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کا علمی مقام اجتہاد و تعلیق پر جامع مانع بحث سے مزین ہے، کتاب کا جو بھی منصفانہ مطالعہ کرے گا (بالخصوص فاتحہ خلف الامام، رفع یدین، وتر، تراویح) وہ مؤلف محترم کی علمی گہرائی، وسیع مطالعہ، منصفانہ رویہ کا اعتراف کرے گا، درحقیقت یہ کتاب طلبہ اور علماء دونوں کے لئے سفر و حضر میں، "وَحَيْثُ وَجَّهْتُمُ" فی الزَّمانِ کِتابٌ کا مصداق ہے، اللہ تعالیٰ مؤلف کی اس خدمت کو شرف پذیرائی عطا فرما کر اپنے خزانہائے رحمت سے دنیا و آخرت کی غنایات خاصہ سے سرفرازی بخشے۔

سید میر علی شاہ مدینہ منورہ

رائے گرامی حضرت مولانا محمد ادریس انصاری رحمۃ اللہ علیہ سرپرست ادارہ تبلیغ الاسلام

میں نے محترم محمد الیاس فیصل کی کتاب نماز پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کو خوف و شوق سے پڑھا اور تنقیدی نظر سے بھی اس کا مطالعہ کیا۔ کتاب واقعی اسم باسٹی ہے جس میں نماز مسنون کے تمام ارکان کی تشریح دلائل کے ساتھ کی گئی ہے۔ نماز کے موضوع پر بہت سے حضرات نے لکھا ہے مگر اس دور میں اتنی سلیس مدلل اور جامع کتاب میری نظر سے نہیں گذری۔ یہ کتاب ہر علم دوست کے لئے قیمتی سرمایہ اور حضرات احناف کے لئے گوہر گراں مایہ ہے۔ حتیٰ کہ جو غیر مقلد حضرات تلاش حق کی نیت سے اس کتاب کا مطالعہ کریں گے ان پر روزِ روشن کی طرح حق واضح ہو جائے گا۔ خواہ فاتحہ خلف الامام رفع یدین آئین باجہر کی بحث ہو یا تسمیۃ بالجہر کی۔

الغرض یہ کتاب پاکستان و ہندوستان کے تعلیمی اداروں میں شامل نصاب ہونی چاہیئے آخر میں مصنف کتاب کو مبارک باد دیتا ہوں اور دعا کرتا ہوں کہ اللہ تعالیٰ اس محنت کو شرف قبولیت سے نوازے کہ دنیا میں اس کی افادیت عام ہو اور آخرت میں سبب مغفرت و ذریعہ نجات ہو۔ آمین ثم آمین

محمد ادریس انصاری

ادارہ تبلیغ الاسلام، صادق آباد

۳۰ جنوری ۱۹۸۴ء

رائے گرامی حضرت اقدس مولانا محمد زاہد اکیسینی صاحب

اسقر نے مولانا محمد الیاس فیصل صاحب کی کتاب متعلقہ نماز کا جستہ جستہ مطالعہ کیا مولانا نے بڑی عرق ریزی سے حوالہ جات تلاش فرما کر اس موضوع کو مکمل فرمایا ہے۔ جزا ہم اللہ فیرا بخیر۔

مولانا محمد الیاس فیصل صاحب کی یہ محنت خصوصی طور پر دینی طلباء کے لئے قابل قدر ہے جو آپ نے مسائل نماز کو ارشادات سید الانبیاء صلی اللہ علیہ وسلم سے مدلل کرنے کے بارہ میں فرمائی ہے۔ آپ کا یہ مقدمہ الکتب فقہ حنفی کی عظمت اور اس کی اہمیت پر واضح دلائل سے مزین ہے۔ اللہ تعالیٰ قبول فرمائے اور اہل اسلام کو اس سے زیادہ بہرہ ور فرمائے۔ آمین
احقر محمد زاہد اکیسینی غفرلہ

رائے گرامی خطیب اسلام حضرت مولانا محمد عبد اللہ صاحب

مرکزی جامع مسجد اسلام آباد

نماز پیمبرؐ مولفہ محمد الیاس فیصل مؤلف کی طرف سے ہدیہ ملی۔ پوری کتاب کو جگہ جگہ سے پڑھا، ہر کتاب کو پورا پڑھا جائے یا چیدہ چیدہ مقامات سے پڑھا جائے۔ کتاب کا اندازہ آسانی سے لگایا جاسکتا ہے۔

غرض محترم السید مولانا محمد الیاس فیصل نے اس کتاب میں خوب محنت کی۔ مسلک اہل سنت کے مطابق نماز کو صحیح احادیث سے ثابت کیا۔ انداز بہت پیارا اور دلنشین ہے۔ مجھے یہ کتاب پسند آئی دل سے مؤلف کے لئے دعائیں نکلیں۔ جزا ہم اللہ فیرا بخیر۔

والسلام

محمد عبد اللہ

تقریظ مولانا مقبول احمد صاحب صدر اسلامک شریعت کونسل برطانیہ

عزیز گرامی مولانا محمد الیاس فیصل سلمہ نے وقت کی ضرورت محسوس کرتے ہوئے نہایت محنت اور عرق ریزی سے ایک علمی شاہکار "نماز تیسیمبر" کے نام سے ترتیب دیا ہے۔
بجاء اللہ یہ کتاب اپنی جگہ جہاں وقت کی ایک پکار ہے وہاں علمی سرمایہ اور ایک نہایت ہی مستند مجموعہ ہے۔

اس میں ہر مسئلہ پر تحقیق پلین پیش کی گئی ہے۔ استدلال کی قوت کو ہر جگہ ملحوظ رکھا گیا ہے قابل بحث مسائل کو نہایت متانت اور ضخیمگی سے نکھار کر پیش کیا گیا ہے۔ زبان علمی ہونے کے باوجود سلیس ہے۔ امید کی جاتی ہے کہ ہر طبقہ کے لوگ، اس علمی سرچشمہ سے سیراب ہو سکیں گے دعا کرتا ہوں کہ اللہ کریم اس کتاب کو عوام و خواص کے لئے نافع اور فاضل مولف کے لئے ذخیرہ آخرت بنائے۔ آمین

(یہ کلمات حرم مکی میں بیٹھ کر لکھے گئے)

۲۶ شعبان ۱۴۳۳ھ

مقبول احمد

(۱) خطیب مفتی مرکزی جامع مسجد گلاسگو سکاٹ لینڈ

(۲) صدر اسلامک شریعت کونسل برطانیہ

کچھ کتاب کے بارے میں

ضرورت کتاب۔ ایک عرصہ سے اردو زبان میں ایسی کتاب کی ضرورت محسوس کی جا رہی تھی کہ جس میں نماز مسنونہ سے متعلقہ آیات و احادیث کو یکجا جمع کر دیا جائے تاکہ،
۱۔ عوام و خواص کے ذہن میں پیدا ہونے والے ادراک پیدا کئے جانے والے شبہات رفع ہو سکیں۔

۲۔ نماز کے اہم مسائل اور دلائل سے ہر نمازی واقف ہو سکے۔
۳۔ نماز کے ہر رکن کی ادائیگی کے وقت جب ذہن میں یہ تصور ہو کہ پیغمبر عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی اتباع میں ایسا کر رہا ہوں تو خشوع و خضوع میں اضافہ ہوگا۔
انداز کتاب۔ کتاب کا انداز خالص علمی ہے، ہر مسئلہ کے ساتھ اس کی دلیل کا بھی ذکر ہے کتاب کی ترتیب میں تفسیر و حدیث و دیگر علوم کی تقریباً ایک صد کتب سے مدد لی گئی ہے۔ بعض اختلافی مسائل کی تشریح و توضیح اور دلائل کا موازنہ حاشیہ میں ذکر کر دیا گیا ہے۔ حدیث کی کتاب کا حوالہ دیتے وقت صفحہ نمبر درج کرنے کے بجائے متعلقہ باب کا ذکر کیا گیا ہے تاکہ مختلف ایڈیشنوں میں بوقت رجوع آسانی ہو۔ عربی عبارات کا ترجمہ باقاعدہ کیا گیا ہے، قاری کی آسانی کے لئے مضامین کے اصلی و فرعی عنوانات قائم کر دیئے گئے ہیں اور ہر پیرو کو نمبر وار بیان کیا گیا ہے۔

مشمولات کتاب۔ کتاب کا آغاز پانی سے متعلقہ مسائل سے ہوتا ہے پھر وضو اور غسل کے مسائل، اوقات نماز، اذان، نماز کے اہم مسائل اور صلوات خمسہ کے علاوہ دیگر فرض کفایہ، مسنون، و نفل نمازوں کا ذکر بھی آ گیا ہے۔ اس طرح یہ کتاب اپنے موضوع میں کافی حد تک جامع ہے۔

احادیث کتاب سے متعلق ایک تجزیہ ایک تنبیہ

اس کتاب میں کل اکتیس قرآنی آیات اور تین سو دس احادیث و آثار وارد ہیں، جن میں سے ایک سو سینتالیس احادیث صحیح بخاری شریف و صحیح مسلم شریف کی ہیں جبکہ اٹھاسی احادیث صحیح ستہ کی دوسری چار کتب (سنن ترمذی، سنن ابی داؤد، سنن نسائی اور سنن ابن ماجہ) سے لی گئی ہیں اور باقی پچھترہ، احادیث دیگر معتبر کتب حدیث، موطا امام مالک، سنن بیہقی اور طحاوی وغیرہ سے نقل کی گئی ہیں، گویا نصف سے زائد احادیث تو صحیح بخاری و صحیح مسلم کی ہیں، اور بقیہ احادیث کو نقل کرنے میں بھی صحت و ثبوت کا اہتمام کیا گیا ہے، بلکہ بیشتر احادیث کے ساتھ حضرات محدثین کا تبصرہ بھی نقل کر دیا گیا ہے، کہ یہ حدیث سند صحیح کے ساتھ ثابت ہے۔ اس تحقیق و تجزیہ کا ایک فائدہ تو یہ ہے کہ کتاب کے مطالعہ کے دوران احادیث کی صحت و ثبوت کے بارہ میں قاری کا ذہن مطمئن ہو گا، دوسرا بعض لوگوں کی اس غلط فہمی کا مدا بھی ہو گا جو انہوں نے احادیث نبویہ کے بارہ میں پھیلا رکھی ہے کہ بلا تحقیق ہر اس حدیث کو ضعیف کہہ دیتے ہیں، جو ان کے مرغومہ موقف کے خلاف ہو۔

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

مقدمہ

فرض مسلم
ہر مسلمان کا فرض منصبی ہے کہ عقیدہ توحید و رسالت کو صحیح معنی و مفہوم کے ساتھ اپنائے رہے، نیز زندگی کے تمام پہلوؤں سے متعلق اسلامی تعلیمات سیکھے اور اپنی زندگی کو اس نظام الہی کے مطابق گزارے، دوسروں کو اس کی دعوت دے، اور اس نظام کے عملی قیام اور غلبہ کے لئے انفرادی و اجتماعی کوشش کرتا رہے۔

زندگی کے رہنما اصول

یہاں یہ سوال ابھرتا ہے کہ مسلمان کی یہ پوری زندگی کن اصولوں کی پابند ہو۔ اس سلسلہ میں قرآن کریم کی یہ آیت کریمہ ہماری رہنمائی کرتی ہے۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَأَطِيعُوا الْأَمْرَ مِنْكُمْ
فَإِنْ تَنَازَعْتُمْ فِي شَيْءٍ فَرُدُّوهُ إِلَى اللَّهِ وَالرَّسُولِ (إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ
بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ ذَلِكَ خَيْرٌ وَأَحْسَنُ تَأْوِيلًا) (النساء ۵۹)

اے ایمان والو! اللہ کی اطاعت کرو اور رسول کی اور اپنے میں سے اہل اختیار کی اطاعت کرو۔ پھر اگر تم میں باہم اختلاف ہو جائے کسی چیز میں تو اس کو اللہ اور اس کے رسول کی طرف لوٹا لیا کرو۔ اگر تم اللہ اور روز آخرت پر ایمان رکھتے ہو۔ یہی بہتر سبب اور انجام کے لحاظ

اس آیت کے ذیل میں امام رازیؒ لکھتے ہیں کہ: دین کی سمجھ رکھنے والے حضرات کا کہنا ہے کہ شریعت کی چار بنیادیں ہیں۔ نمبر: قرآن کریم، نمبر: سنت مطہرہ، نمبر: اجماع، نمبر: قیاس، اَطِيعُوا اللَّهَ سے مراد قرآن کریم ہے۔ اَطِيعُوا الرَّسُولَ سے سنت مطہرہ ہے۔ وَآؤِا بِالْاَمْرِ مِنْكُمْ سے معلوم ہوا کہ اجماع امت حجت ہے اور: فَإِنْ تَنَازَعْتُمْ فِي شَيْءٍ فَرُدُّوهُ إِلَى اللَّهِ وَالرَّسُولِ سے معلوم ہوا کہ قیاس حجت شرعیہ ہے لہ

علامہ ابن خلدون فرماتے ہیں

وَأَتَّفَقَ جَمَهُورُ الْعُلَمَاءِ أَنَّ هَذِهِ هِيَ أَصُولُ الْإِدْلَةِ وَإِنْ خَالَفَتْ بَعْضُهُمْ فِي الْإِجْمَاعِ وَالْقِيَاسِ لَا أَنَّهُ شُدُّوْهُ
 جمہور علماء اس بات پر متفق ہیں کہ بنیادی دلائل یہی چار ہیں گو کہ اجماع و قیاس میں بعض کو اختلاف ہے۔ لیکن اس اختلاف کی حیثیت شد و ذ سے زیادہ کچھ نہیں ہے۔

مولانا ثناء اللہ امرتسری فرماتے ہیں

حضرات غیر مقلدین کے شیخ الاسلام مولانا ثناء اللہ امرتسریؒ تقلید شنفی کے عنوان کے ذیل میں لکھتے ہیں۔

عام رائے کے مطابق دین کے اصول چار ہیں۔ قرآن و حدیث، اجماع امت، قیاس، اجتہاد سب مقدم قرآن شریف ہے پھر علی سبیل التمرین قرآن و حدیث کو سمجھنے کے لئے علم امت

قواعد صرف و نحو و علم معانی و راہ، اصول فقہ، وغیرہ ذریعے ہیں جو مسئلہ قرآن وحدیث سے
 بظاہر مذکورہ ہماری سمجھ و فہم میں نہ مل سکے، تو بس مسئلہ پر تمام امت کا اجماع ہوگا وہ قابل عمل
 ہے اور جو مسئلہ اس طرح بھی نہ مل سکے اس میں کسی جہتہد کا قیاس و بشرائط اصول فقہ جن کا ذکر آگے
 آتا ہے قابل عمل ہوگا۔ ملے

ذیل میں اختصار کے ساتھ ہر ہر دلیل کی تشریح کی جاتی ہے۔

① قرآن

یہ وہ ضابطہ حیات ہے جو اللہ تعالیٰ نے انسانیت کی دنیوی و اخروی کامیابی کے لئے
 پیغمبر اسلام صلی اللہ علیہ وسلم پر اتارا۔ جن لوگوں نے اس سے فائدہ اٹھایا اور اپنی انفرادی و اجتماعی
 زندگی کو اس کے مطابق گزارا انھیں متیقن کا لقب دیا گیا۔

ذٰلِكَ الْكِتَابُ لَا رَيْبَ فِيْهِ هُدًى لِّلْمُتَّقِيْنَ. (البقرہ ۱۲۹)

یہ کتاب کہ جس میں کوئی شبہ نہیں، متیقن کے لئے ہدایت ہے۔

مسلمان کی زندگی کے تمام معاملات میں قرآن کریم کو اولین اور بنیادی حیثیت حاصل ہے

وَمَا اخْتَلَفْتُمْ فِيْهِ مِنْ شَيْءٍ فَحُكُّهُ اِلَى اللّٰهِ. (شوری، ۱۰)

اور جس چیز میں تم اختلاف کرتے ہو اس کا فیصلہ اللہ ہی کے سپرد ہے۔

② حدیث شریف

حدیث سے مراد رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشادات و معمولات ہیں نیز حضرات
 صحابہ کے وہ اعمال جو آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی موجودگی میں ہوئے ہوں اور آپ نے اس پر کسی قسم

وَمَا يَنْطِقُ عَنِ الْهَوَىٰ ۖ إِنْ هُوَ إِلَّا وَحْيٌ يُوحَىٰ ۝ (النجم ۴۰۳)

اور وہ اپنی خواہش نفسانی سے باتیں نہیں کرتے، ان کا تو تمام تر کلام وحی ہی ہے جو ان پر بھیجی جاتی ہے۔

وحی قرآن اور وحی حدیث میں یہ فرق ہے کہ قرآن کریم کے مفہام والفاظ اللہ تعالیٰ کی طرف سے نازل شدہ ہیں، جب کہ حدیث میں صرف مفہوم و معنی کی وحی ہوتی تھی جس کا اظہار آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشادات و عمولات سے ہوتا تھا۔ مختصر الفاظ میں قرآن کو وحی جلی اور حدیث کو وحی خفی کہتے ہیں۔

قرآن کریم میں بعض مسائل کا ذکر تفصیلاً ہے۔ بعض کا اجمالاً اور بعض مسائل و مناجات سے بیان ہوئے ہیں جب کہ بعض کا ذکر اشارات میں ہوا ہے تو حدیث میں قرآنی علوم و معارف کی تشریح و توضیح کی گئی ہے۔ ارشاد ربانی ہے۔

وَأَنزَلْنَا إِلَيْكَ الذِّكْرَ مُبَيِّنًا لِلنَّاسِ مَا نُزِّلَ إِلَيْهِمْ ۝ (النحل ۴۴)

اور ہم نے آپ پر یہ نصیحت نامہ اتارا ہے تاکہ آپ لوگوں کو کھول کر ظاہر کر دیں جو ان کے پاس بھیجا گیا ہے۔ قرآن کریم میں حدیث شریف کے دلیل و حجت ہونے کو یوں بیان کیا گیا ہے کہ۔

وَمَا آتَاكُمُ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ وَمَا نَهَاكُمْ عَنْهُ فَانْتَهُوا ۖ (الحشر ۷)

اور رسول جو کچھ تمہیں دے دیا کریں وہ لیا کریں اور جس سے وہ تمہیں روک دیں رک

جایا کریں۔

الغرض معلوم ہوا کہ قرآن و سنت ایک دوسرے کے لئے لازم و ملزوم ہیں۔ یہی وجہ ہے کہ مسلمان قرآن کے ساتھ سنت کو بھی حجت و دلیل مانتا ہے کہ اسی عقیدہ میں اس کی ہدایت و نجات کا راز ہے اور قرآن و سنت میں سے کسی ایک کی صحت کا انکار کرنا ہی اور تباہی کا باعث ہے۔

ارشاد نبوی ہے۔

تَرَكْتُ فِيكُمْ أَمْرَيْنِ لَنْ تَضِلُّوا بَعْدَهُمَا، كِتَابُ اللَّهِ وَسُنَّتِي (حاکم)
 میں تم میں دو چیزیں چھوڑ رہا ہوں جن کو تھامے رکھنے کے بعد تم کبھی گمراہ نہیں
 ہو گے۔ ایک اللہ کی کتاب اور دوسری سنت۔

(۳) اجماع

علماء و فقہاء امت کا کسی مسئلہ میں متفق ہونا اجماع کہلاتا ہے۔ واضح رہے اجماع کا
 مرتبہ قرآن و سنت کے بعد ہے۔ اجماع کا تعلق ایسے نئے مسائل سے ہے جن کے اصول و قواعد
 قرآن و سنت میں ذکر ہوں۔ لیکن تفصیلات اور کیفیت کا تعین نہ ہو یا پھر ایک ہی مسئلہ کی
 کیفیت میں مختلف قسم کے نصوص وارد ہوں اور ناسخ منسوخ کا تعین نہ ہو تو شواہد و قرائن
 کی روشنی میں علماء امت ایک جانب کو متعین کر دیتے ہیں، جیسے تکبیرات جنازہ کی تعداد
 میں اختلاف تھا تو حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے عہد خلافت میں چار تکبیروں پر حضرت صحابہؓ کا اجماع
 ہو گیا۔

(الف) اجماع کی تحیت قرآن و سنت سے ثابت ہے۔ ارشاد ربانی ہے۔

وَمَنْ يُشَاقِقِ الرَّسُولَ مِنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُ الْهُدَىٰ وَيَتَّبِعْ غَيْرَ سَبِيلِ
 الْمُتَّقِينَ لَأُولَٰئِكَ مَا تَأْتِي وَيُضْلِمُ جَهَنَّمَ وَسَاءَتْ مَصِيرًا ۝ (النساء: ۱۱۵)

اور جو کوئی بعد اس کے کہ اس پر ہدایت کی راہ کھل چکی ہے، رسول کی مخالفت
 کرے گا اور متقین کے رستہ کے علاوہ کسی اور رستہ کی پیروی کرے گا، ہم اسے کرنے
 دیں گے جو کچھ وہ کرتا ہے اور پھر ہم اسے جہنم میں جھونکیں گے اور وہ برا ٹھکانہ ہے۔

(ب) ارشاد نبوی ہے۔

عَنْ أَبِي عُمَرَ..... أَنَّ اللَّهَ لَا يَجْمَعُ أُمَّتِي عَلَى ضَلَالَةٍ وَيُؤَيِّدُ اللَّهَ عَلَى جَمَاعَةٍ

مَنْ شَذَّ سُدَّ فِي النَّارِ (ترمذی)

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد نقل کرتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ کبھی بھی میری امت کو مگر کسی پر جمع نہیں ہونے دے گا اور اللہ تعالیٰ کا ہاتھ چھوڑا ہوتا ہے جو جماعت سے نکل گیا، وہ جہنم میں ڈال دیا گیا۔

(ج) ابن قیم فرماتے ہیں۔

وَلَمْ يَزَلْ أَمَّةُ الْإِسْلَامِ عَلَى تَقْدِيمِ الْكِتَابِ عَلَى السُّنَّةِ.

وَالسُّنَّةُ عَلَى الْإِجْمَاعِ، وَجَعَلَ الْإِجْمَاعُ فِي الْمَرْتَبَةِ الثَّالِثَةِ لَهُ

بیشہ سے تمام ان کے اسلام کا یہی مذہب رہا ہے کہ قرآن کا درجہ سنت سے پہلے ہے

اور سنت کا مقام اجماع پر مقدم ہے اور اجماع تیسرے نمبر پر ہے۔

(د) خود علامہ وحید الزمان لکھتے ہیں۔

وَالْإِجْمَاعُ الْقَطْعِيُّ حُجَّةٌ وَمُتَكِرٌ كَافِرٌ لَهُ

کہ اجماع قطعی حجت اور دلیل ہے اور جو شخص اس کو حجت نہ مانے وہ کافر ہے۔

④ قیاس (چوتھی بنیاد)

دو چیزوں میں ظاہری یا معنوی برابری کرنے کو قیاس کہتے ہیں۔ وہ یوں کہ ایک نیا مسئلہ یا اس کی کوئی نئی صورت و کیفیت پیدا ہو جائے جس کا ذکر قرآن و سنت میں نہیں ہے البتہ اس کے مشابہ ایک اور مسئلہ مذکور ہے۔ تو اس نئے مسئلہ کو اس سابقہ مسئلہ پر قیاس کر کے اس پر بھی وہی حکم لگائیں گے جیسے کوئی نیا نشہ آور مشروب یا کھانا تیار کیا گیا ہو تو اس کا تذکرہ

لہ ابن قیم اعلام الموقعین، ج ۲ ص ۲۴۸ مطابع الاسلام مصر

لہ وحید الزمان۔ نزول الابواب ج ۱ ص ۶

قرآن و سنت میں نہیں ملے گا۔ شراب کی حرمت قرآن و سنت میں موجود ہے۔ چونکہ شراب نشہ آور چیز کو سابقہ نشہ آور چیز پر قیاس کر کے اس پر بھی وہی حکم لگا دیا گیا۔

اس تفصیل سے معلوم ہوا کہ کسی نئے حکم کو ثابت کرنے کا نام قیاس نہیں بلکہ قرآن و سنت میں پہلے سے موجود حکم کو ظاہر کرنے کا نام قیاس ہے۔ حضرات فقہاء کی اصطلاح میں کہتے ہیں کہ قیاس منظر حکم ہے مثبت حکم نہیں ہے۔

۲۔ نیز یہ بھی معلوم ہوا کہ قیاس کا براہ راست تعلق قرآن و سنت سے ہے۔

۳۔ نیز معلوم ہوا کہ جو مسائل قرآن و سنت و اجماع سے ثابت ہیں ان میں قیاس نہیں چلتا (الف) دلیل قرآنی، قرآن کریم میں قیاس کی طرف یوں اشارہ کیا گیا ہے کہ فَإِنْ تَنَازَعْتُمْ فِي شَيْءٍ فَرُدُّوهُ إِلَى اللَّهِ وَالرَّسُولِ. الآية (النساء، ۵۹)۔

پھر اگر تم میں باہم اختلاف ہو جائے کسی چیز میں تو اس کو اللہ اور اس کے رسول کی طرف لوٹا لیا کرو۔

اس کی تفسیر میں امام رازیؒ فرماتے ہیں کہ "اس سے مراد یہ ہے کہ نئے پیش آنے والے مسئلہ کو قرآن سے ثابت شدہ مسئلہ کی طرف لوٹانا، جب دونوں میں مناسبت و مشابہت ہو۔ لہذا ثابت ہوا کہ قیاس حجت شرعیہ ہے۔" ۱۔

(ب) دلیل نبوی :- عبد نبویؓ میں خود آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور حضرات صحابہؓ نے بوقت ضرورت قیاس کیا۔ اختصار کے پیش نظر ذیل میں ایک ایک مثال پیش کی جاتی ہے۔

۱۔ حضرت عبداللہ بن زبیر رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں بنو خثعم کا ایک شخص آیا اور عرض کیا کہ میرا مسلمان باپ بوڑھا ہے، سفر کی طاقت نہیں رکھتا

اولاد میں سب سے بڑے ہو؟ اس نے انہماک میں جواب دیا تو آپ نے فرمایا، اگر تمہارے والد پر کوئی قرض ہوتا اور تم اس کو ادا کر دیتے تو کیا یہ قرض اس کی طرف سے ادا ہو جاتا؟ اس نے عرض کیا: جی ہاں۔ تو آپ نے فرمایا کہ پھر اس کی طرف سے حج بھی ادا کر لو۔ (نسائی)
 (اس مثال میں آپ نے حج بدل کی ادائیگی کو قرض کی ادائیگی پر قیاس کیا یا یہی شاہدیت کی وجہ سے)

۲۔ جب رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم حضرت معاذ رضی اللہ عنہ کو یمن کا گورنر بنا کر بھیجے لگے تو پوچھا: اگر کوئی فیصلہ کرنا پڑا تو کیسے کر دے؟ حضرت معاذ نے عرض کیا کہ کتاب اللہ سے فیصلہ کروں گا۔

اگر کتاب اللہ میں نہ ملا تو پھر؟ سنت رسول سے فیصلہ کروں گا۔
 اگر سنت رسول اللہ میں نہ ملا تو پھر؟ اپنی رائے کے ساتھ اجتہاد کر کے فیصلہ کروں گا۔
 آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس ترتیب اور اس جواب سے خوش ہو کر حضرت معاذ کے سینے پر ہاتھ رکھ کر فرمایا: تمام تعریفیں اس اللہ کے لئے جس نے رسول اللہ کے نمائندہ کو ایسی چیز کی توفیق دی جس سے رسول اللہ راضی ہوں۔ (الوداؤد، ترمذی)
 (ج) دلیل اجماعی: ابن قیم فرماتے ہیں۔

أَلَصَّحَابَةُ أَوَّلُ مَنْ قَاسُوا وَاجْتَهَدُوا فَالصَّحَابَةُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ
 مَثَلُوا أَوَّلَ قَارِعٍ يَنْظُرُهَا وَكَسَّبُوهَا بِأَمْتِهَا وَدَدُوا بِبَعْضِهَا إِلَى
 بَعْضٍ فِي أَحْكَامِهَا وَفَتَحُوا لِلْعُلَمَاءِ بَابَ الْاجْتِهَادِ وَمِنْ جَوَاهِرِهِمْ طَرِيقُهُ
 حضرات صحابہؓ نے سب سے پہلے قیاس اور اجتہاد کیا، ملتے جلتے واقعات کے حکم کو ایک

دوسرے کی طرف لوٹا دیا اور علماء کے لئے اجتہاد کا دروازہ کھول دیا اور اجتہاد کا طریق کار بھی بتا دیا۔
گذشتہ سطور سے یہ بات پایہ ثبوت کو پہنچ گئی کہ قرآن کریم سنت نبوی، اجماع امت اور قیاس فقہیہ، بالترتیب دلائل شرعیہ ہیں۔ ان سب کا وجود بعض معتزلہ، بعض شیعہ، بعض ظاہریہ (اور اس دور میں ان کے افکار کے علمبردار) قیاس کو دلیل نہیں مانتے۔ ابن خلدونؒ نے اس مسئلہ میں جہور اہل اسلام سے علیحدہ راہ اختیار کرنے والے جن لوگوں کی طرف اشارہ کیا ہے وہ یہی ہیں۔

(الف) علم فقہ کا تعارف: دلائل شرعیہ کے مختصر ذکر کے بعد،

مناسب معلوم ہوتا ہے کہ آئندہ سطور میں علم فقہ کا مختصر تعارف کر دیا جائے۔ نیز فقہ حنفی کا انداز ترتیب و تدوین، فقہ حنفی کے علمی مآخذ اور امام ابوحنیفہؒ کا بلند پایہ علمی مقام واضح کیا جائے۔ اس سے بہت سی غلط فہمیوں کو ختم کرنے میں مدد ملے گی چونکہ بعض سطحی علم اور ظاہری انداز فکر رکھنے والے لوگ مختلف غلط فہمیوں کا شکار ہیں۔

گذشتہ صفحات سے معلوم ہو گیا کہ اہل سنت والجماعت کے نزدیک شرعی دلائل قرآن و سنت، اجماع و قیاس ہیں۔ مسلمان کی زندگی میں پیش آنے والے مسائل و احکام کو انہی دلائل کی روشنی میں مرتب و مدون کر دیا گیا ہے اور ساتھ ہی ساتھ ان دلائل کا ذکر بھی موجود ہے اس مرتب و مدون مجموعہ کا نام علم فقہ ہے۔ فقہ کی تعریف سے اس امر کا بخوبی اندازہ ہو سکے گا۔

اَلْفَقْهُ عِلْمُ بِلِلْاَحْكَامِ الشَّرْعِيَّةِ مِنْ اَدِلَّتِهَا التَّفْصِيْلِيَّةِ۔

(فتاویٰ الوصیوت شرح مسلم الثبوت)

کہ دلائل تفصیلیہ (قرآن، سنت، اجماع، قیاس) سے مسائل شرعیہ کو جاننا فقہ ہے، اس تفصیل کے بعد یہ غلط فہمی رفع ہو گئی کہ فقہ کوئی الگ اور زائد چیز ہے۔

شاید یہی وجہ ہے کہ مشہور غیر مقلد عالم جناب وحید الزمانؒ نے علم فقہ کو تمام علوم سے

اعلیٰ و افضل قرار دیا ہے۔ وہ اپنی فقہ کی مشہور کتاب نزول الابرار کے مقدمہ میں لکھتے ہیں،

«وَبَعْدَ ذَلِكَ أَعْلَى الْعُلُومِ قَدْرًا وَأَجَلًا عَمَّا وَفَحَزَّا عِلْمُ الْفِقْهِ
الْمُسْتَبِيرِ مِنَ الْكُتُبِ وَالسُّنَنِ فَإِنَّهُ عَنِ مَكَايِدِ الشَّيْطَانِ جُسْهُمُهُ»

کہ علم فقہ تمام علوم میں اعلیٰ و ارفع اور عظیم المرتبت علم ہے جو قرآن و سنت سے مستنبط و ماخوذ ہے اسلئے کہ یہ علم شیطانی تدبیروں کے مقابلہ میں ڈھال کا کام دیتا ہے۔

اب، فقہ حنفی کا انداز ترتیب و تدوین:

امام ابو حنیفہؒ اور دیگر فقہاء حنفیہؒ نے فقہ کی تدوین میں جس سہری ترتیب کو بطور اصول پیش نظر رکھا ہے اس کی ایک جھلک ملاحظہ ہو۔

امام ابو حنیفہؒ فرماتے ہیں کہ

«سب سے پہلے میں قرآن کریم کی طرف رجوع کرتا ہوں جو چیز قرآن کریم میں نہ ملے اس کو سنت سے اور ان آثار سے لیتا ہوں جو سند صحیح کے ساتھ منقول ہیں، اگر کتاب سنت میں کوئی مسئلہ نہ ملے تو حضرات صحابہؓ کے اقوال کی طرف رجوع کرتا ہوں اور ان کے اقوال سے باہر نہیں جاتا، حضرات صحابہؓ کے بعد جب تابعین کی باری آتی ہے۔ تو مجھے بھی اختیار ہے کہ میں اجتہاد کروں۔»

کتب ابو جعفر الی ابی حنیفہ: وَيَقُولُ بَلِّغْنِي أُنْكَ تَقْدِمُ الْقِيَاسَ عَلَى الْحَدِيثِ
قَوْلُهُ عَلَيْهِ قَائِلًا لَيْسَ الْأَمْرُ كَمَا بَلَغَكَ يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ إِنَّمَا أَعْمَلُ أَوَّلًا
بِكِتَابِ اللَّهِ، ثُمَّ سُنَّةِ رَسُولِهِ، ثُمَّ بِأَقْضِيَةِ الْخُلَفَاءِ الْأَنْبَاءِ بَعْدَهُ
بِأَقْضِيَةِ بَقِيَّةِ الصَّحَابَةِ، ثُمَّ أَقْيَسُ بَعْدَ ذَلِكَ إِذَا اخْتَلَفُوا. ۛ

عباسی خلیفہ ابو جعفر نے امام ابو حنیفہ کو لکھا "مجھے اطلاع ملی ہے کہ آپ قیاس کو حدیث پر مقدم کرتے ہیں؟ امام نے جواب میں لکھا "اے امیر المؤمنین آپ کو جو افواہ پہنچی ہے وہ حقیقت نہیں۔ میں اولاً کتاب اللہ پر عمل کرتا ہوں۔ پھر سنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر عمل کرتا ہوں پھر خلفاء اربعہ کے فیصلوں کی طرف رجوع کرتا ہوں اگر پھر بھی مطلوبہ حکم نہ ملے تو بقیہ صحابہ کے فیصلوں کی طرف رجوع کرتا ہوں اور اس کے بعد والے مرحلہ میں اگر اختلاف ہو تو پھر قیاس سے کام لیتا ہوں۔

اس قسم کے ایک اور پروپیگنڈہ کور کر رہے ہوئے امام فرماتے ہیں۔
كَذَّبَ وَاللَّهِ، وَافْتَرَى عَلَيْنَا مَنْ يَقُولُ عَلَيْنَا اَنَّا نَقْدِمُ الْقِيَاسَ عَلَى
النَّصِّ وَهَلْ يَحْتَاجُ بَعْدَ النَّصِّ اِلَى قِيَاسٍ؟
اللہ کی قسم وہ جھوٹ کہتا ہے اور ہم پر بہتان باندھتا ہے جو یہ کہتا ہے کہ ہم نص پر قیاس کو مقدم کرتے ہیں اور نص کے بعد پھر قیاس کی ضرورت ہی کیا رہ جاتی ہے؟
اس طرح امام ابو حنیفہ اوروں کو بھی اسی انداز کی دعوت دیتے ہیں اور کتاب سنت کی موجودگی میں رائے زنی سے روکتے ہیں۔

وَلَيْسَ اِحْدَانِ يَقُولُ بِرَأْيِهِ مَعَ كِتَابِ اللّٰهِ وَلَا مَعَ سُنَّتِ رَسُولِهِ
وَلَا مَعَ مَا اَمَرَ عَلَيْهِ رَاصِعَابُهُ وَاَمَّا مَا اخْتَلَفُوا فِيهِ فَنَسَخْتُمْ مِنْ اَقْوَامِهِمْ
اَقْرَبَهُ اِلَى كِتَابِ اللّٰهِ اَوْ اِلَى السُّنَّةِ وَنَجْتَهِدُ وَمَا جَاوَزْ دِلُّك
فَاِلَّا جِهَتَهُمَا بِالرَّغْبَى لِمَنْ عَرَفَ الْاَحْصِلَاتِ وَقَاسَ يَه
کسی کو یہ حق نہیں کہ وہ کتاب اللہ سنت رسول اور اجماع صحابہ کی موجودگی میں اپنی

ہائے کوئی بات کہے، البتہ جب حضرات صحابہؓ سے مختلف اقوال منقول ہوں تو ہم وہ قول منتخب کرنے کی کوشش کریں گے جو قرآن و سنت کے زیادہ قریب ہو اور ان کے عملاً وہ (تابعین کے) اختلاف کی صورت میں اجتہاد کیا جائے گا۔ جو اجتہاد کا اہل ہو۔

اس تفصیل سے فقہ حنفی کا انداز اور طریق کار بالکل واضح ہو گیا اور ان افواہوں کی حقیقت بھی سامنے آگئی جو امت مسلمہ میں اختلاف و انتشار پیدا کرنے کے لئے پھیلائی گئیں ہیں۔

فقہ حنفی کے علمی ماخذ

کوفہ میں پندرہ سو حضرات صحابہ رضی اللہ عنہم تشریف لائے جن کے علوم کو کوفہ میں پھیلے۔ اس طرح کو کوفہ مرکز علوم کتب و سنت بن گیا۔ ابن سعد نے طبقات میں جن مشہور حضرات صحابہؓ کے نام ذکر کئے ہیں، ان حضرات میں: علی رضی اللہ عنہ، سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ، سعد بن زید رضی اللہ عنہ، عمار بن یاسر رضی اللہ عنہ، الوقاءدہ رضی اللہ عنہ، ابو موسیٰ انصاری رضی اللہ عنہ، ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ، سلمان فارسی رضی اللہ عنہ، ہریر بن عاذب رضی اللہ عنہ، زید بن ارقم رضی اللہ عنہ، وائل بن حجر رضی اللہ عنہ، خاص طور پر قابل ذکر ہیں۔

ان سب حضرات کے علوم کو کوفہ اور گرد و نواح میں پھیلے جب کہ اہل کوفہ پر حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کا علمی رنگ خوب چڑھا۔ کوفہ کے سات بڑے علماء و فقہاء آپ ہی کے شاگرد ہیں جن میں حضرت علقمہ بن قیس نخعی المتوفی ۳۴ھ سب سے نمایاں ہیں، حضرت علقمہ کے بعد یہ علمی قیادت حضرت ابراہیم نخعیؒ کے سپرد ہوئی جنہیں علماء و فقہاء کوفہ کی زبان کا لقب دیا گیا حضرت ابراہیمؒ کے بعد حضرت حماد اس منصب پر فائز ہوئے تا آنکہ ۱۵۵ھ میں امام ابو حنیفہؒ نے حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کے علمی اسلوب کو عروج پر پہنچا دیا۔

کوفہ کے اہم علمی مرکز ہونے کا اندازہ اس امر سے بھی لگایا جاسکتا ہے کہ امام حاکم نے اپنی کتاب "معرفۃ الحدیث" میں مشہور علماء تابعین و تبع تابعین کا ذکر کیا ہے، جو اس

قابل ہیں کہ مشرق و مغرب سے آکر ان سے علوم حدیث پڑھا جائے۔ اس میں مدینہ منورہ کے ہم مکہ مکرمہ کے ۲۱ اور کوفہ کے ۲۱ علماء کا ذکر کیا ہے۔ ۱۷

امام ابو حنیفہ کا علمی مقام

(الف) گذشتہ سطور سے کوفہ کی علمی مرکزیت واضح ہوئی، نیز کہ اس میں کس قدر جلیل القدر علماء موجود تھے۔ امام بخاریؒ کے استاذ یحییٰ بن آدمؒ کہتے ہیں کہ امام ابو حنیفہؒ نے اپنے شہر کے علوم حدیث کا پورا ذخیرہ جمع کر لیا تھا اور اس میں آپ کی مخصوص توجہ ان احادیث کی طرف ہوتی تھی جن کا تعلق آنحضور صلی اللہ علیہ وسلم کی آخری زندگی سے ہوتا۔ ۱۸

(ب) خود امام ابویوسفؒ اپنا ذاتی تجربہ نقل کرتے ہیں کہ جب امام ابو حنیفہؒ کسی مسئلہ کا حکم بتا دیتے تو میں کوفہ کے دیگر علماء کے پاس جاتا کہ اس حکم میں ان کے پاس کیا دلیل ہے؟ اگر دو تین حدیثیں مزید مل جاتیں اور حضرت امام کی خدمت میں عرض کرتا تو آپ فرماتے کہ فلاں حدیث صحیح نہیں، فلاں حدیث غیر معروف ہے اور اس لئے میں نے ان کا ذکر نہیں کیا تھا، ایک دفعہ میں نے عرض کیا کہ آپ کو ان تفصیلات کا کیسے علم ہے، حالانکہ یہ تو آپ کے فتویٰ کی تائید میں ہیں؟ آپ فرماتے ہیں کہ اصل میں کوفہ کے علم کا مجموعہ میرے پاس ہے۔ ۱۹

(ج) امام ابو حنیفہؒ نے صرف اہل کوفہ کے علوم پر ہی اکتفا نہیں کیا، بلکہ مکہ مکرمہ اور مدینہ منورہ کے علماء سے بھی استفادہ کیا، خصوصاً سفر ہائے حج کے دوران، واضح رہے کہ آپ نے زندگی میں ۵۵ دفعہ حج کیا۔ ۲۰

۱۷ محمد عوالم اثر الحدیث الشریف ص ۸۷ مطبوعہ محمد ہاشم

۱۸ ص ۸۶ - ۸۷

۱۹ اثر الحدیث الشریف ص ۸۸ مطبوعہ محمد ہاشم

۲۰ محمد عوالم اثر الحدیث الشریف ص ۸۵ - ۸۶ مطبوعہ محمد ہاشم

(۵) "ہی وہ بڑے علماء صحابی سے عقود ایمان میں اور ابن حجر سے "البحرۃ العسائی میں

ذکر کیا ہے کہ امام ابو حنیفہؒ کے اساتذہ کو شمار کیا گیا تو ان کی تعداد چار ہزار تک پہنچ گئی۔

علم حدیث میں امامؒ کے اس بلند پایہ مقام کے ذیل میں مناسب معلوم ہوتا ہے کہ اس شہر کی حقیقت بھی بیان کر دی جائے کہ "امام ابو حنیفہؒ کو سترہ احادیث یاد تھیں:

۱۔ جو شخص دیانت دارانہ طور پر امام کی حیات اور ان کی تعلیمات کو پڑھے وہ اس ضہ کی کثافت کا بخوبی اندازہ لگا سکتا ہے۔

۲۔ امام کے شاگردوں نے پندرہ مسانید مرتب کئے ہیں جن میں خاص طور پر امام صاحب کی مرویات جمع کی گئی ہیں۔ گوکہ اس مناسبت سے بعض دیگر حضرات کی مرویات بھی مشاغل کر لی گئی ہیں پھر خوارزمیؒ نے ۲۶۵۷ء ان تمام مسانید کو یکجا کر کے اس مجموعہ کا نام "جامع المسانید" رکھا اور وہ طبع شدہ ہے۔

۳۔ امامؒ کے اساتذہ کی تعداد ۴۰۰۰ چار ہزار ہے اگر ہر استاد سے ایک ایک حدیث بھی حاصل کی ہو تو آپ کی مرویات کی تعداد ہزاروں تک پہنچتی ہے۔ (الزامی جواب)

امام کے مجتہد ہونے پر امت کا اجماع ہے، یہ کیونکر ممکن ہے کہ علماء امت ایک ایسے شخص کو مجتہد مان لیں جس کا علمی سرمایہ ۱۷۰۰ حدیثیں ہوں۔

امام ابو حنیفہؒ کی علمی و فقہی مجلس مشاورت

اس عظیم مجلس مشاورت کی تفصیلات ڈاکٹر سبائیؒ نے السنۃ میں البوزہرہؒ نے کتاب "ابو حنیفہ" میں اور ڈاکٹر مصطفیٰؒ نے "الائمۃ الاربعہ" میں بیان کی ہیں، مختصر یہ کہ امام ابو حنیفہؒ نے تدوین فقہ میں اپنے ذاتی علوم پر ہی اکتفا نہیں کیا، بلکہ چالیس چوٹی کے علماء پر مشتمل ایک مجلس قائم کی، جس میں ہر ہر مسئلہ پر تفصیلی گفتگو ہوتی اور پھر آخر میں جو حکم دلائل سے

ثابت ہو جاتا اس کو لکھا جاتا۔ حتیٰ کہ بھی ایک مسئلہ پر بینین کن بحث و تحقیق ہون رون ایسے اس قدر احتیاط تھی کہ اگر ایک رکن بھی موجود نہ ہوتا تو اس کا انتظار کیا جاتا اور اس سے مشورہ کر کے مسئلہ کو آخری شکل دی جاتی اس مجلس میں اس دور کے بڑے بڑے مفسرین محدثین و فقہاء شامل تھے۔

آخر میں اس جملہ پر ہم اس موضوع کو مکمل کرتے ہیں کہ جس فقہ حنفی کی بنیاد مسلمان و سنت اجماع و قیاس ہوں جس کی تدوین میں ایسے جلیل القدر علماء شامل ہوں، ہر ہر مسئلہ میں اس قدر غور و خوض و احتیاط سے کام لیا گیا ہو اور خیر القرون میں جس کی تدوین مکمل ہوئی ہو جیسے اللہ رب العزت نے مشرق و مغرب عرب و عجم میں شرف قبولیت سے نوازا ہو، وہ اپنی افادیت اور بقایا میں کسی تصدیق و تحسین کی حمد و ثناء کی محتاج نہیں اور نہ ہی کسی کی تائید یا تردید سے اس کے جمال میں کچھ فرق آئے گا۔

اجتہاد و تقلید

مناسب معلوم ہو تا ہے کہ انتہائی اختصار کے ساتھ اس اہم مسئلہ کی توضیح کر دی جائے سب سے پہلے اجتہاد کی تعریف، اجتہاد کی شرائط، تقلید کی تعریف، عوام کا مسئلہ، قرآن و سنت اجماع امت، دلائل عقلیہ اور اسلاف امت کے ارشادات کی روشنی میں اس مسئلہ کا معتدل حل اور بصورت دیگر راہ اعتدال چھوڑنے کے مفسد کا ذکر کیا جائے گا۔ ان شاء اللہ۔

اجتہاد کی تعریف

نفت میں اجتہاد کا مادہ "ج ۵۰، د" ہے ج کے پیش اور زبر کے ساتھ طاقت کو کش

لہ ابو زہرہ "الوضیفة" ص ۲۱۳ دار الفکر العربی

السبائی "السنة ومكانتها" ص ۴۷ المکتب الاسلامی

الشیکة "الائمة الاربعہ" ص ۶۵ دار المکتب العربی

علامہ زبیدیؒ فرماتے ہیں۔

الْإِجْتِهَادُ بِذَلِكَ الْوُسْعِ فِي طَلَبِ الْأَمْرِ وَالْمَرَادِيهِ رَدُّ الْقَضِيَّةِ مِنْ طَرِيقِ الْقِيَاسِ إِلَى الْكِتَابِ وَالسُّنَنِ

اجتہاد کہتے ہیں کہ کسی چیز کی تلاش میں اپنی پوری طاقت خرچ کرنا اور اس سے مراد یہ ہے کہ کسی مسئلہ کو قیاس کے واسطے سے کتاب و سنت کی طرف لوٹانا۔

امام غزالیؒ اصطلاحی تعریف کرتے ہیں کہ

الْإِجْتِهَادُ بِذَلِكَ الْمُجْتَهِدِ وَسَعَةً فِي طَلَبِ الْعِلْمِ بِأَحْكَامِ الشَّرِيعَةِ

احکام شریعت کا علم حاصل کرنے کے لئے مجتہد کا اپنی توانائیوں کو صرف کرنا اجتہاد کہلاتا ہے۔

اجتہاد کی شرائط

اس موضوع پر بہت سے علماء و اسلاف امت نے تفصیلاً بحث کی ہے۔ علامہ زبیدیؒ نے احکام میں امام غزالیؒ نے المستصفیٰ میں، ابن خلدونؒ نے مقدمہ میں شرائط اجتہاد کا ذکر کیا ہے۔

یہ ایک انتہائی اہم پہلو ہے، جسے بعض لوگ نظر انداز کئے ہوئے ہیں، حالانکہ جس عالم و فقیہ میں اجتہاد کی تمام شرائط موجود ہوں وہی اس کا اہل ہے، جیسے کہ نماز کی شرائط میں سے ایک شرط با وضو ہونا ہے اگر کوئی شخص بلا وضو نماز پڑھے تو ایسی نماز صحیح اور مقبول تو کجا؟ لہذا اس کی تباہی کا باعث ہوگی، یونہی معاملہ ہے اس شخص کا جو اجتہاد کے سمندر میں

شیر ناندہ جانا ہوا اور اس میں کود جائے۔

ذیل میں علامہ شوکانی کی بیان کردہ شرائط اجتہاد کو مختصراً نقل کیا جاتا ہے۔

شرط اول: مجتہد کے لئے ضروری ہے کہ علوم عربیہ صرف، نحو، بلاغت وغیرہ پر عبور رکھتا ہو۔ عربی زبان کے نشیب و فراز، اسلوب بیان سے واقف ہو، چونکہ قرآن و سنت جو کہ اجتہاد کی بنیاد ہیں عربی زبان میں ہیں (ملخص) ۱۷

شرط دوم، علوم قرآن میں مہارت رکھتا ہو، خصوصاً تفسیر منقول، اسباب نزول، علم نسخ و منسوخ سے بخوبی واقف ہو۔

شرط سوم: علوم حدیث پر دسترس ہو۔ علوم حدیث کی اصطلاحات، علم اسماء الرجال سے واقف ہو اور اپنے زمانہ کے وسائل کے مطابق اسے ان تمام احادیث کا علم ہو جو متعلقہ مسائل میں وارد ہوئی ہیں۔

شرط چہارم: جن مسائل پر علماء رامت کا اجماع منعقد ہو چکا ہے۔ ان سے واقف ہو۔
اور یہ سب اس لئے کہ اگر اس کو یہی معلوم نہ ہو کہ کونسا حکم قرآن و سنت میں منصوص
ہے کونسا نہیں؟ نیز کس کس مسئلہ پر اجماع منعقد ہو چکا ہے تو خطرہ ہے۔ وہ منصوص اور متفقہ
مسائل میں بھی اجتہاد کرنے لگے۔ حالانکہ اجتہاد کا تعلق صرف ایسے مسائل کے ساتھ ہے جو قرآن
و سنت و اجماع میں وضاحت و صراحت کے ساتھ مذکور نہ ہوں، علاوہ ازیں اگر وہ قرآن و
سنت کا صحیح فہم نہیں رکھتا تو یقیناً اجتہاد میں غلطی کرے گا۔ کہیں ضعیف احادیث کو بنیاد بنا دے گا۔

س. شوکانی ارشاد الفحول ص ۲۵۱ (المقصد السادس فی الاجتهاد)

٢٥-١

2 4 6 8 10 12 14 16 18 20 22 24 26 28 30 32 34 36 38 40 42 44 46 48 50 52 54 56 58 60 62 64 66 68 70 72 74 76 78 80 82 84 86 88 90 92 94 96 98 100

$\frac{1}{2}$ $\frac{1}{3}$ $\frac{1}{4}$ $\frac{1}{5}$ $\frac{1}{6}$ $\frac{1}{7}$ $\frac{1}{8}$ $\frac{1}{9}$ $\frac{1}{10}$

تو کہیں منسوخ احکام پر فتویٰ دے گا۔

شرط پنجم: اجتہاد و استنباط کے اصول و قواعد جانتا ہو یعنی علم اصول فقہ کا ماہر ہو۔
امام غزالی اور ابن خلدونؒ نے مجتہد کے لئے اس علم کی خصوصی اہمیت کا تذکرہ کیا ہے چونکہ اجتہاد و استنباط کے ساتھ اس کا بہت گہرا تعلق ہے۔

شرط ششم: اجتہاد چونکہ علمی فقہی اور عقلی کاوش کا نام ہے لہذا ضروری ہے کہ مجتہد اعلیٰ درجہ کا ذہین اور عقلی و فکری صلاحیتوں کا مالک ہو۔ نیز متقی و پرہیزگار ہو کہ اس کے اجتہاد میں خواہش پرستی کا عمل دخل نہ ہو۔

تقلید کی تعریف

تقلید کی مختلف تعریفات کی جاتی ہیں کچھ تعریفات میں لغوی معنی کا غلبہ ہوتا ہے اور کچھ تعریفات میں مصنف کے ذاتی افکار کا دخل ہوتا ہے۔ حضرات مقلدین جس عقیدہ کے ساتھ مجتہد کی تقلید کرتے ہیں اس کی صحیح ترجمانی سید محمد موسیٰ کی تعریف سے ہوتی ہے۔

التَّوَلُّيدُ أَنْ يَتَّبِعَ الْإِنْسَانُ فِي فَهْمِ الْحُكْمِ مِنَ الدَّلِيلِ عَلَى غَيْرِهِ
لَا عَلَى نَفْسِهِ ۖ

دوسرے شخص نے جو مسئلہ دلیل کے ساتھ سمجھا ہے اس پر اعتماد کر کے اسے مان لینا اور خود یہ (اجتہادی) کاوش نہ کرنا۔

اس تعریف میں تقلید کا صحیح تصور پیش کیا گیا ہے کہ نمبر تقلید یقیناً کسی مجتہد کی ہوگی۔ نمبر ۲ اور صحیح مجتہد ہی ہے جو دلائل شرعیہ کی روشنی میں اجتہاد کرے۔ نمبر ۱ مقلد میں چونکہ اجتہاد کا شرائط انہیں لہذا وہ مجتہد کی تحقیق پر اعتماد کر لیتا ہے۔

(۱) عوام کو تقلید کا حکم: جو شخص عالم ہیں اسے چاہئے کہ عالم سے پوچھ لیا کرے، جو شخص مجتہد نہیں یقیناً اسے مجتہد سے پوچھ کر عمل کرنا چاہیئے، ارشاد ربانی ہے۔

دلیل نمبر ۱: فَاسْأَلُوا أَهْلَ الذِّكْرِ إِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ (الحج ۴۳)

اگر تم خود نہیں جانتے تو ان لوگوں سے پوچھ لیا کرو جو جانتے ہیں۔

علامہ آمدی الاحکام میں فرماتے ہیں: یہ خطاب ہر ہر مکلف کو ہے۔ لہذا جو چیز بھی کسی کو معلوم نہ ہو وہ دوسرے سے سوال کرے۔

ابن عبد البر فرماتے ہیں کہ: علماء کا اس بات پر اتفاق ہے کہ اس آیت سے مراد عوام

ہیں۔

دلیل نمبر ۲: ارشاد نبوی ہے: عَنْ جَابِرٍ وَرَفِیْہُ..... اَلْاَسْأَلُوْا اَذْکَرُ

یَعْلَمُوْا وَاَقَاتِمَا شَفَاۗءَ الْعَلِیِّ السَّوَالِ (ابوداؤد)

دلیل نمبر ۳: ج: اجماع امت

اس بات پر علماء ائمہ کا اجماع بھی مستند ہو چکا ہے کہ عوام اور ہر غیر مجتہد تقلید

کرے۔

علامہ آمدی فرماتے ہیں کہ: «الْعَامِّي وَمَنْ لَيْسَ لَهُ اَهْلِيَّةُ الْاِجْتِهَادِ وَانْ

كَانَ مُحَصِّلًا بَعْضَ الْعُلُومِ الْمُعْتَبَرَةِ فِي الْاِجْتِهَادِ، يَلْزَمُهُ اِتِّبَاعُ

قَوْلِ الْمُجْتَهِدِيْنَ وَالْاِخْذُ بِقَوْلِهِمْ عِنْدَ الْمُحَقِّقِيْنَ الْاَصُولِيْنَ، وَمَنْعُ

ذَلِكَ بَعْضُ الْمُعْتَرِكِ الْبَعْدِ اِدِّيَيْنِ، وَالْمُخْتَارُ اِنَّهَا هُوَ الْمَذْهَبُ

الْاَوَّلُ يَدُلُّ عَلَيْهِ النَّصُّ وَالْاِجْمَاعُ وَالْمَعْقُولُ..... اَمَّا الْاِجْمَاعُ

تَهْوَانَهُ لَمْ تَوَلَّ الْعَامَّةُ فِي رَأْيِنَا الصَّحَابَةَ وَالْمَأْبُوتِينَ قَبْلَ حَدِيثِ
الْمُخَالَفِينَ يَسْتَقِيمُونَ الْمُجْتَهِدِينَ وَيَتَّبِعُونَ سَمْعًا فِي الْحُكْمِ الشَّرْعِيِّ
وَالْعِلْمِ أَوْ تَهْمُ دُرُوتَ إِلَى اجْتِهَادٍ سَوَاءٍ مِنْ غَيْرِ سَادَةٍ إِلَى
ذِكْرِ الدَّلِيلِ، وَلَا يَهْمُ هُمْ عَنْ ذَلِكَ مِنْ غَيْرِ كَثِيرٍ فَكَانَ إجماعاً
جَوَائِزاً تَبَاعُ الْعَامَّةُ لِلْمُجْتَهِدِ مُطْلَقاً.

کہ عام آدمی اور ہر وہ شخص جس میں اجتہاد کی اہلیت نہیں ہو کہ وہ اجتہاد سے متعلق بعض
علوم کو جانتا بھی ہو اس کو مجتہدین کی اتباع اور ان کے فتویٰ پر عمل کرنا لازم ہے محقق علماء اہل
کتاب یہ نظر یہ ہے۔ البتہ بعد ازاں بعض معتزلہ ایسی تقلید سے روکتے ہیں۔ ان میں پہلا نظریہ صحیح
ہے جو قرآن و سنت اجماع امت اور دلائل عقلیہ سے ثابت ہے۔۔۔

اجماع امت یہ ہے کہ حضرت صحابہؓ اور تابعین کے زمانہ میں عوام مجتہدین سے مسائل
پوچھتے اور احکام شرعیہ میں ان کی پیروی کرتے اور علماء بلا تردد ان کے سوالات کا جواب دیتے
اور عوام کو سہل بتاتے وقت وہ دلیل کا ذکر ضروری نہ سمجھتے اور عوام کو اس انداز پر پوچھتے
اور عمل کرنے سے نہ روکتے تھے، تو یہ اجماع ہے کہ بغیر کسی قید کے عوام مجتہدین کی اتباع کر سکتے ہیں۔

علامہ ابن تیمیہ کا ارشاد

وَالَّذِي عَلَيْهِ جَاهِزُ الْأَمَّةِ أَنَّ الْاجْتِهَادَ جَائِزٌ فِي الْجُمْلَةِ وَالْقَلِيدُ
جَائِزٌ فِي الْجُمْلَةِ لَا يُوجِبُونَ الْاجْتِهَادَ عَلَى كُلِّ أَحَدٍ وَيُجَوِّزُونَ الْاجْتِهَادَ
وَلَا يَنْهَوْنَ عَنْ الْاجْتِهَادِ جَائِزٌ لِلْعَامَّةِ وَالْقَلِيدُ جَائِزٌ لِلْعَامَّةِ عَنِ
الْاجْتِهَادِ، كَمَا الْقَلِيدُ عَلَى الْاجْتِهَادِ فَهَلْ يُجَوِّزُ الْقَلِيدُ هَذَا
فِيهِ خِلَافٌ وَالصَّحِيحُ أَنَّهُ يُجَوِّزُ حَيْثُ عَجَزَ عَنِ الْاجْتِهَادِ إِمَّا لِكَثْرَتِهِ

الَّذِينَ لَهُ دَلِيلٌ مِنَ الْوَقْتِ عَنِ الْإِجْتِهَادِ أَوْلَعَدَهُ طَهُوسٌ دَلِيلٌ لَهُ،
فَإِنَّهُنَّ حَيْثُ عَجَزَ سَقَطَ عَنْهُ جُوبٌ مَاعِزٌ عَنْهُ وَأَنْقَلَ إِلَى بَدَلِهِ
وَهُوَ الْقَلِيلُ كَمَا لَوْ عَجَزَ عَنْ الطَّهَاسَةِ بِالْمَاءِ لَهُ

جہور علماء امت کا یہی مسلک ہے کہ اجتہاد اور تقلید اپنی اپنی جگہ جائز ہے ہر شخص پر
اجتہاد واجب اور تقلید حرام نہیں، اور ہر شخص پر تقلید واجب اور اجتہاد حرام نہیں، بلکہ جو شخص
اجتہاد کا اہل ہے اس کے لئے اجتہاد جائز ہے۔ اور جو شخص اجتہاد کا اہل نہیں اس
کے لئے تقلید جائز ہے۔ اب یہ کہ جو شخص اجتہاد کا اہل ہے وہ تقلید کر سکتا
ہے یا نہیں، اس میں علماء کا اختلاف ہے۔ صحیح مسلک یہی ہے کہ اس کے لئے بھی تقلید جائز
ہے چونکہ علماء اس نے اجتہاد نہیں کیا یا تو اس لئے کہ متعلقہ مسئلہ میں وارد شدہ دلائل برابر ہیں
یا قلت وقت کی وجہ سے وہ اجتہاد نہ کر سکا یا اس کو ایک مسئلہ میں خاص دلیل نہیں ملتی بہر حال
جب وہ علماً اجتہاد سے عاجز ہو تو جو چیز اس پر واجب تھی (اجتہاد) وہ ساقط ہو گئی اور اب
وہ اس کے متبادل پر عمل کرے گا اور وہ تقلید ہے جیسے کہ کوئی شخص پانی کے ساتھ وضو
کرنے سے عاجز ہو جائے تو تیمم کرے۔

شاہ ولی اللہ کا ارشاد

حضرت شاہ صاحب عقد المجید میں فرماتے ہیں کہ تقلید دو طرح کی ہے ایک واجب
ہے اور دوسری حرام ہے۔

تقلید واجب یہ ہے کہ جو شخص کتاب و سنت کے علوم سے واقف نہیں، وہ نہ تو
خود مسائل کا حکم تلاش کر سکتا ہے اور نہ ہی استنباط کر سکتا ہے۔ ایسے شخص کی ذمہ داری
یہ ہے کہ وہ کسی فقیہ سے پوچھ لے کہ اس مسئلہ میں آنحضور صلی اللہ علیہ وسلم کی کیا تعلیمات ہیں؟
اور پھر اس پر عمل کرے چاہے یہ مسئلہ کسی نص میں صراحت نہ ہو، یا استنباط شدہ ہو، یا کسی منصوص

حکم پر فیاں کیا گیا ہو۔ اس طرح درحقیقت وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی احادیث پر ہی عمل پیرا ہے اور اس کیفیت کے صحیح ہونے پر ہر صدی کے علماء کا اتفاق ہے اور اس تقلید صحیح کی علامت یہ ہے کہ مجتہد کے قول پر عمل کرنا شرط ہے اس شرط کے ساتھ کہ وہ سنت کے مطابق ہو اسلئے اگر کہیں یہ مسئلہ سنت کے خلاف نکل جائے تو سنت پر عمل کیا جائے گا اور حضرات ائمہ نے اس کا حکم دیا ہے۔

اور تقلید حرام یہ ہے کہ مجتہد کو یہ سمجھنا کہ وہ ایسے مقام پر فائز ہے کہ غلطی کر ہی نہیں سکتا حتیٰ کہ اگر کوئی حدیث صحیح اس کے مخالف ہو تو پھر بھی مجتہد کی بات کو نہ چھوڑے لہٰذا علامہ وحید الزمانؒ کا ارشاد:

علامہ موصوف بھی عوام کے لئے نفس تقلید کو لازمی قرار دیتے ہیں ہاں اگر کسی مسئلہ میں نصوص کی مخالفت لازم آئی ہو تو ایسے موقع پر عمل نہ کرے۔ وہ لکھتے ہیں۔

وَلَا بُدَّ لِلْعَامِّ مِنْ تَقْلِيدِ مُجْتَهِدٍ أَوْ مُفْقٍ يَتَّبِعُهُ

کہ عام آدمی (غیر مجتہد) کے لئے کسی مجتہد یا بڑے عالم کی تقلید ضروری ہے۔

خلاصہ کلام

گذشتہ سطور میں دلائل شرعیہ کی روشنی میں اجتہاد و تقلید کی حقیقت واضح ہوئی جس کا خلاصہ یہ ہے کہ:

- ۱۔ اجتہاد کرنا دلائل شریعت سے ثابت ہے۔
- ۲۔ جس شخص میں اجتہاد کی شرائط موجود ہوں وہی اجتہاد کا اہل ہے۔
- ۳۔ جو شخص قرآن و سنت سے نادانگاہ ہے وہ لازماً مجتہدین پر اعتماد کر کے ان کی تقلید

۴۔ جس نے اجتہاد سے متعلقہ کچھ علوم حاصل کئے ہوں مگر مجتہد کی تمام شرائط اس میں نہ ہوں۔ وہ بھی لازمًا مجتہدین کی تقلید کرے۔
۵۔ اگر کوئی شخص درجہ اجتہاد کو پہنچ بھی چکا ہو مگر اجتہاد نہ کر سکے تو اس کے لئے بھی تقلید جائز ہے۔

۶۔ عام علماء اور عوام کو مجتہدین کی تقلید سے روکنا معتزلہ کا مذہب ہے۔
۷۔ مجتہد پر اِقْتِدار کر کے اس کی تقلید اس لئے کی جاتی ہے کہ وہ جو کچھ بتاتا ہے قرآن و سنت کی روشنی میں بتاتا ہے۔
ترک تقلید اور اس کے علمبردار:

گذشتہ صفحات میں دلائل کی روشنی سے واضح کر دیا گیا کہ جو شخص اجتہاد کا اہل ہے اس کے لئے اجتہاد کرنا جائز ہے اور جو اجتہاد کا اہل نہیں ہے اس کے لئے تقلید واجب ہے لیکن اس سب کے باوجود ایک طبقہ اس بات پر مُصر ہے کہ جو شخص اجتہاد کا اہل نہیں ہے وہ بھی اجتہاد کرے اور تقلید حرام ہے۔ مناسب معلوم ہوتا ہے کہ اس نظریہ کی حقیقت اور اس کے مقاصد بیان کرنے سے پہلے اس کی تاریخ بیان کر دی جائے۔
۱۔ جمہور علماء امت کے مقابلہ میں معتزلہ اس نظریہ کے علمبردار تھے۔ ۱۔

۲۔ ابن حزم ظاہری کا بھی یہی کہنا تھا ہر عام و خاص اجتہاد کرے اور تقلید مطلقاً حرام ہے۔ ۲۔

۳۔ پھر اس نظریہ کے علمبردار شوکانی اور صفحانی ہیں۔ ۳۔

۱۔ آمدی الاحکام ۲ ج ۲۵۰ دارالفکر

۲۔ ابن حزم ۲ ج ۱۶۶ مطبعۃ السعادة مصر

۳۔ شوکانی ۱۱ القول المفیدہ اور دیگر تالیفات۔

۴۔ ظاہر یہ۔ اور مستزاد کے اس طریقے کے عہد دار ہندوپاک میں غیر مقلدین کے نام سے

معروف ہیں۔

عدم تقلید اور اس کی حقیقت

شرائط اجتہاد کے بغیر کسی کا اجتہاد کرنا ایسے ہی ہے جیسے نماز کی شرائط پوری کئے بغیر بلا وضو نماز پڑھنا اور اجتہاد کی اہلیت کے بغیر اجتہاد کرنے کی مثال ایسے ہے جیسے کسی جاہل کو وزیر تعلیم اور کسی ان پڑھ کو سپریم کورٹ کا جج بنادینا۔ ایسا ہونا عملاً ناممکن ہے۔ اس لئے دیکھتے ہیں کہ دعوائے عدم تقلید کے باوجود ہر شخص مقلد ہے اور اپنے طبقہ کے عام علماء و ائمہ مساجد کے اقوال کی تقلید کرتا ہے۔

اب اہل سنت و الجماعت اور اس طبقہ کی تقلید میں فرق صرف یہ ہے کہ اہل سنت امام ابوحنیفہؒ اور اس پائے کے علماء فقہار و مجتہدین کی تقلید کرتے ہیں، جن کے امام و مجتہد ہونے پر امت کا اجماع ہے جن کا تعلق غیر ائمہ و فقہاء سے ہے اور یہ کہ ایسے علماء کی تقلید کرتے ہیں جن میں شرائط اجتہاد ہی پوری نہیں جس میں بنیادی غلطی یہ ہے کہ عام عالم اور امام مسجد جو اجتہاد کا اہل نہیں وہ اجتہاد کرتا ہے اور عوام بھی ایسے شخص کی تقلید کرتے ہیں نہ تو یہ اجتہاد صحیح ہے اور نہ ہی تقلید صحیح ہے ایسے اجتہاد و تقلید کی بابت سید موسیٰ فرماتے ہیں۔

وَأَمَّا اعْتِمَادُ الشَّخْصِ عَلَى نَفْسِهِ وَفَهْمِهِ مِنْ غَيْرِ أَنْ يَكُونَ أَهْلًا
لِلْاجْتِهَادِ كَمَا هُوَ أَكْبَرُ بَعْضِ النَّكَاسِ الْيَوْمَ، فَالْحَذُّ بِالنَّشْهِ وَاعْتِمَادُ
عَلَى الْمَهْوَى وَلَيْسَ بِتَقْلِيدٍ وَلَا اجْتِهَادٍ بَلْ

جو شخص اجتہاد کی اہلیت نہ رکھتا ہو اور اپنی ذات اور اپنی سمجھ پر اعتماد کر بیٹھے جیسے کہ آج کل بعض لوگ کرتے ہیں نہ تو یہ تقلید صحیح ہے نہ اجتہاد بلکہ یہ اپنی شہوت کی اتباع اور خواہش پرستی ہے۔

عدم تقلید کے مفاسد

تاریخ کے ہر طالب علم پر یہ حقیقت واضح ہے کہ جس طبقہ نے بھی "قرآن و سنت اجماع و قیاس" کی بابت اہل سنت والجماعت کے منہج کو اختیار کرنے کے بجائے اپنی ذاتی سوچ ذاتی عقل و فہم کو اپنا منہج بنایا، ان سے مختلف فتنے نمودار ہوئے۔ اگر معتزلہ نے اپنی عقل پر زیادہ بھروسہ کیا تو کیسے کیسے فتنے نمودار ہوئے۔ اسی طرح اسی منہج کو جب ہندوپاک میں اپنایا گیا تو حسب سابق اس تجربے کے بھی وہی نتائج برآمد ہوئے جسے اس طبقہ فکر کے بانی مخلص زعماء نے محسوس کیا اور برقت اس کی نشاندہی کر دی ذیل میں چند حضرات کے تجربات و ارشادات کو نقل کیا جاتا ہے۔

۱۔ مولانا محمد حسین صاحب "الوئی" کا پچیس سالہ تجربہ (مشہور غیر مقلد عالم)

پچیس برس کے تجربے سے ہم کو یہ بات معلوم ہوئی کہ جو لوگ بے علمی کے ساتھ مجتہد مطلق، اور مطلق تقلید کے تارک بن جاتے ہیں آخر اسلام کو سلام کر بیٹھے ہیں، کفر ارتداد و فسق کے اسباب دنیا میں اور بھی بکثرت موجود ہیں، مگر دیندار کے بے دین ہو جانے کے لئے بے علمی کے ساتھ ترک تقلید بڑا مہماری سبب ہے۔ گروہ اہل حدیث جو بے علم یا کم علم ہو کر ترک تقلید کے مدعی ہیں وہ ان نتائج سے ڈریں۔ اس گروہ کے عوام آزاد اور خود مختار ہوتے جا رہے ہیں بلکہ

نواب صدیق حسن خان رحمہ اللہ کا بے باک تجربہ

ایک دفعہ امام غزالیؒ زائد بن احمد کی مجلس میں حاضر ہوئے تو یہ حدیث سنی۔
 "مِنْ حُسْنِ إِسْلَامِ الْمُسْلِمِينَ تَرْكُهُ مَا لَا يَحْتَجُّ بِهِ" اور فرمایا کہ فی الحال یہی کافی ہے

عقل مند لوگوں کا حال تھا۔ جب کہ آج کل جاہلوں کا ایک گروہ ہے جس کی حدیث دانی کا بیشتر حصہ اس سے عبارت ہے کہ حضرات محدثین و مجتہدین کے اختلافی مسائل میں سے عبادات پر زیادہ زور دیتے ہیں لیکن روزمرہ زندگی کے معاملات کو یکسر نظر انداز کئے ہوئے ہیں ان کی اتباع کا دافعہ ان اختلافی مسائل کو ہوا دینے پر ہے۔ اسی لئے یہ لوگ اہل حدیث کے اصل رستے سے بھٹکے ہوئے ہیں انھیں معاملات سے متعلق احادیث کا کچھ فہم نہیں ہے ان کی علمی استعداد کا یہ عالم ہے کہ قواعد حدیث کے مطابق وہ حدیث سے ایک مسئلہ کا استنباط بھی نہیں کر سکتے۔ اسی لئے ان کو حدیث پر عمل کرنے کی توفیق نہیں ہوتی اور توفیق کیونکر ہو وہ شیطن کے مکر و فریب کے سبب حدیث پر عمل کرنے اور اس کی اتباع کی بجائے زبانی دعوؤں پر اکتفا کرتے ہیں کہ ہم اہل حدیث ہیں، ان کے خیال میں دین کا خلاصہ یہی ہے گویا وہ مسلمانوں میں سے پیچھے رہ جانے والے طبقہ کے ساتھ رہ جانا چاہتے ہیں۔ میں نے ان کو بار بار آزمایا ہے ان کے ہر چہرے بڑے کاہلی و طیسرہ ہے۔ میں نے ان میں سے کسی کو نہیں دیکھا کہ وہ نخلص مسلمانوں کے رستے پر چلتا ہو یا نیک لوگوں کی پیروی کا خواہاں ہو بلکہ ان کو دیکھا ہے کہ کہیں دنیا کو جمع کرنے میں لگن ہیں، مالِ جاہ کے لالچی ہیں۔ اس سلسلہ میں انھیں حلال و حرام کی بھی کوئی تمیز نہیں ہے۔ ان کا دل اسلام کی چاشنی سے محروم ہے۔ مسلمانوں کے مسائل و معاملات میں پتھر دل واقع ہوئے ہیں جیسے کوئی کم عقل سرکش ہوتا ہے۔

اَمَلْتُمْ لَهُمْ ثُمَّ تَامَلْتُمْ لَهُمْ فَلَاخَ لِيْ اَنْ تَكُوْنُوْا مِنْهُمْ فَلَاخُ

میں نے ان سے بہت امیدیں والستہ کی تھیں، پھر غور و خوض کے بعد واضح ہو گیا کہ ان میں کوئی بھلائی نہیں ہے۔

اوجس قوم کے قول و عمل میں تضاد ہو وہ کیونکر کامیاب ہو سکتی ہے۔ یہ مخلوق کی بہترین ہستی کی باتیں کرتے ہیں لیکن یہ خود مخلوق کے بدترین لوگ ہیں۔ جب ان سے کوئی مسئلہ پوچھا جائے

تو ٹھیک جواب دیے، لیکن جب خود انہیں وہ کام کرنے پر گدڑ رہا ہوا ہے تو پتہ چلے
چیز کی پرواہ کئے بغیر دل کھول کر وہ کام کرتے ہیں۔

عَجِبْتُ مَنْ شَرَحِي وَمَنْ نَزَّهْدِي
وَمَنْ ذَكَّرِي النَّاسَ وَأَهْوَا لَهَا

يَكُونُ أَنْ يَشْرَبَ فِي فُصَّةٍ
وَيَسْرِقُ الْفُصَّةَ أَنْ تَأْلَهَا

مجھے اپنے شیخ اس کے تقویٰ اور جہنم کی سختیوں کے تذکرہ پر تعجب ہوتا ہے وہ چاندی
کے گلاس میں پانی پینے کو مکر وہ گردانتا ہے لیکن موقع مل جائے تو چاندی کے اس برتن کو
چوری کرنے سے بھی نہیں چوکتا۔

مجھے حیرت ہوتی ہے کہ یہ لوگ کیسے اپنے آپ کو یکے موحد (توحیدی) کہتے ہیں اور
دوسروں کو مشرک و بدعتی قرار دیتے ہیں۔ نیز یہ بہت متعصب ہیں اور
دینی امور میں غلو سے کام لیتے ہیں ان کی ساری محنت اور وقت بے مقصد کاموں میں ضائع
ہو رہا ہے۔ یہ خود تنگی میں مبتلا ہیں اور دوسروں کو بھی پریشان کر رہا ہے۔ یہ اصول قانون
کو چھوڑ بیٹھے ہیں، لہذا صحیح بات قبول کرنے کی استعداد چھین گئی ہے۔ انہوں نے رسالت
سے اعراض کیا ہے۔ لہذا اگر ای کے گہرے گڑھے میں جا گرے ہیں۔ یہی وجہ ہے کہ ان کو دیکھنا
ایسے ہی تکلیف دہ ہے جیسے آنکھ میں تنکا پڑ جائے یا نگلیں کاٹا پھنس جائے یا نفسیاتی
تکلیف ہو یا روح بیمار ہو۔ گویا دل و دماغ کو کوفت ہوتی ہے ان سے انصاف کا سلوک
کر دے تو ان کی طلبات اس کو برداشت نہ کریں گی اور اگر ان سے انصاف کی امید رکھو تو
یو نہی ہے جیسے نریا ستارہ کو ہاتھ لگانا۔ ان کے دل لٹے ہیں، ان کا مقصد ان کی نظروں
سے اوجھل ہے، یہ خیالات کی دنیا میں رہتے ہیں اسی لئے محروم رہتے ہیں۔ یہ اپنی علمی
گہرائی کے بلند بانگ دعوے کرتے ہیں۔ حتیٰ کہ کثرت ہذیان کے سبب ان کے منہ سے جھاگ
بہنے لگی ہے۔ بخدا ان کے پاؤں بھی علم کے قطرہ سے تر نہیں ہوئے۔ نہ ہی ان کی عقل اس

نور سے ان کے دل چمکے ہیں۔ کاپیوں کی پیشانی ان کے علمی رشد و ہدایت پر خوش ہوتے کے بجائے ان کے قلم کی سیاہی سے روئی ہے۔ یہ جو کچھ کر رہے ہیں وہ دین نہیں بلکہ زمین میں ایک بہت بڑا فتنہ و فساد ہے اگر یہ لوگ اپنے قول و عمل میں مخلص ہوتے، انھیں علم نافع کی طلب ہوتی، اللہ کا ڈر اور نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے حیا ہوتی تو دنیا کی میل کچیل جمع نہ کرتے اور نیکیوں کا لبادہ اوڑھ کر ان کی جیسی شکل و صورت بنا کر واقف اور جاہل طبقہ کو اپنے دام میں نہ پھنساتے، مسلمانوں کا مال ناجائز طریقہ سے نہ کھاتے، دنیا کو آخرت پر ترجیح نہ دیتے، قرآن پر عمل کرنے کے بجائے محض اس کا نام لینے پر اور علم حدیث کی رسمی و سطحی حیثیت پر اکتفا نہ کرتے، اپنے قیمتی وقت اور صلاحیتوں کو نیک کاموں میں خرچ کرتے شب و روز دنیا داروں کی صحبت میں نہ گزارتے، زندگی کے تمام معاملات میں اللہ تعالیٰ کے سوا کسی اور کو اپنا مرکز و محور نہ بناتے اور اگر تقریر و افتار کے میدان میں اترتے تو اس کا حق ادا کرتے جیسا کہ ان سے پہلے کے اہل حدیثوں اور موحیدین نے اپنے زمانہ میں عملاً کر کے دکھایا ہے۔ لہذا صرف ایسے لوگوں کو قرآن و سنت کی اتباع اور اس کی طرف دعوت دینے کا حق حاصل تھا اور قرآن و حدیث بھی صرف ایسے لوگوں کے لئے آگ سے بچاؤ کا سامان ہے نہ کہ ان جعلی لوگوں کے لئے جن کا قرآن و حدیث کے ساتھ تعلق صرف دعوے کی حد تک ہے اور ان کا کتاب و سنت والا نعرہ صرف ریاکاری ہے۔

فَعُوْذُ بِاللّٰهِ مِنْ اَنْتَابِ
لَتَشِيْعُوْا قَبْلَ اَنْ يَّشِيْعُوْا

اِحْذَرُوْا وَانْعَمُوْا رِيَاءً
فَاَحْذَرُ هُمْ اِنَّهُمْ فَعُوْجُوْا

ہم ایسے لوگوں سے اللہ کی پناہ مانگتے ہیں جو بوڑھے بزرگ ہونے سے پہلے ہی تکلف

اپنے آپ کو بار بار یہی کہتا رہتا ہے کہ میں نے اپنے آپ کو اپنا کتا نہیں بنایا ہے۔ ان لوگوں سے بچ کر رہنا ان کے کبڑے ہونے کی مثال ایسی ہے جیسے گندی کا سر اشکار پکڑنے کے لئے مڑا ہوا ہوتا ہے۔

خدا کی قسم جس کو اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں حاضری کا خوف ہے وہ اس قسم کی جرأت نہیں کرتا، واضح رہے کہ کوئی بھی منصف مزاج ان کے کردار کو اچھی نگاہ سے نہیں دیکھتا۔ دعا ہے کہ اللہ تعالیٰ ہمیں اور سب مسلمانوں کو دین کے روپ میں دنیا جمع کرنے والوں کی شر سے محفوظ رکھے اور ہمیں مدائنت، منافقت اور جاہلوں کی صحبت سے بچائے رکھے۔

نوٹ: نماز پیمبر کی گذشتہ اشاعت میں نواب صاحب کے اس تجزیہ کا خلاصہ پیش کیا گیا تھا، بعض مخلص غیر مقلد دوستوں کو خیال گذر کہ شاید نواب صاحب کا اصل مضمون کچھ مختلف ہو لہذا اب قائد و قوم کے باہمی تاثرات و تبصرہ کو حرف بحرف نقل کر دیا ہے گویا ان مخلصین کے ارشاد کی تعمیل میں عربی تحریر کو اردو اسلوب میں منتقل کرنے کی جسارت کی ہے۔ معذرت خواہ ہوں جن حضرات کو غیر مقلدین کے قریب بیٹھنے کا اتفاق ہوا ہے، یا وہ ان کے لٹریچر کا مطالعہ کرتے ہیں انھیں ان حقائق کے سمجھنے میں بہت آسانی ہوگی۔

۳۔ قاضی عبدالواحد صاحب خانپوری (مشہور غیر مقلد عالم)

پس اس زمانے میں تھوڑے اہل حدیث ہستہ عین مخالفین سلف صالحین جو حقیقت ماجار الرسول سے جاہل ہیں۔ وہ صفت میں وارث اور خلیفہ ہوتے ہیں، شیعہ دروافض کے یعنی جس طرح شیعہ پہلے زمانوں میں باب اور دہلیز کفر و نفاق کے تھے اور مدخل ملاحدہ و زنا و کفر کا تھے اسلام کی طرف اس طرح یہ جاہل بدعتی اہل حدیث اس زمانہ میں باب اور دہلیز اور مدخل

ملاحظہ تشریح ظاہر کر کے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہم کی غلو کے ساتھ تعریف کر کے سلف کو ظالم کہہ کر گالی دے دیں۔ اور پھر جس قدر الحاد و زندہ پھیلائیں کچھ پرواہ نہیں، اس طرح ان جہال بدعتی کا ذہن اہل حدیثوں میں ایک دفعہ رفع یدین کر کے تقلید کا رد کر لے اور سلف کی ہتک کرے۔ مثل امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کی جن کی امانت فی الفقه اجماع امت کے ساتھ ثابت ہے اور پھر جس قدر کفر بدعتی اور الحاد اور زندہ پھیلا دے بڑی خوشی سے قبول کرتے ہیں اور ایک ذرہ چین بچیں بھی نہیں ہوتے۔ اگرچہ علماء اور فقہاء اہل سنت ہزار دفعہ ان کو متنبہ کریں۔ ہرگز نہیں سنتے۔ ”سُبْحَانَ اللَّهِ مَا أَشَبَّهُهُ اللَّيْلَةُ بِالْبَارِحَةِ“ اور سر اس کا یہ ہے کہ وہ مذہب و عقائد اہل السنۃ والجماعت سے نکل کر اتباع سلف سے مستنکف و متکبر ہو گئے ہیں۔

(نوٹ) ان مشاہدات و تاثرات میں بعض سخت الفاظ استعمال کئے گئے ہیں جن سے ہمارا متفق ہونا ضروری نہیں، کمال امانت کی وجہ سے حرف بہ حرف نقل کر دیئے گئے ہیں۔

محمد شفیق اسعد فاضل مدینہ یونیورسٹی مدینہ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
 الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ، وَالصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ عَلَى رَحْمَةِ الْعَالَمِينَ
 مُحَمَّدٍ عَبْدِ اللَّهِ وَرَسُولِهِ، وَعَلَى أَهْلِ بَيْتِهِ وَأَصْحَابِهِ
 وَمَنْ تَبِعَهُمْ إِلَى يَوْمِ الدِّينِ - آمَنَّا بَعْدُ!

طہارتہ کا بیان

① پانی یا مٹی کے ساتھ شرعی طریقہ پر صفائی و نظافت کو طہارت کہتے ہیں: جیسے وضو، غسل، تیمم۔

پانی کی اقسام: پانی تین طرح کا ہوتا ہے۔

۱۔ عام پانی ۲۔ ناپاک پانی ۳۔ استعمال شدہ پانی

② عام پانی اور اس کا حکم: اس سے مراد ہر وہ پانی ہے جس کی رنگت، ذائقہ اور بو طبعی حالت پر ہو، جیسے سمندر، دریا، نہر، چشمہ، کنویں اور بارش کا پانی۔ یہ پانی پاک ہے اور اس سے پاکی حاصل کی جاسکتی ہے۔

(۱) ارشاد ربانی ہے: وَيُنَزِّلُ عَلَيْكُمْ مِّنَ السَّمَاءِ مَاءً لِّيُطَهِّرَ بِهِ أَفْعَالَكُمْ (۱)

اور اللہ تعالیٰ نے آسمان سے تم پر پانی اتارا ہے تاکہ اس کے ذریعے تمہیں پاک کر دے

(فرقان ۴۸)

وَأَنزَلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً طَهُورًا

(ب) ارشاد نبوی ہے: «هُوَ الطَّهْرُ وَمَاءُكَ» (ترمذی)

جب حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے سمندر کے پانی کی بابت پوچھا گیا تو آپ نے فرمایا: «سمندر کا پانی پاک ہے»

(۳) (۱) ناپاک پانی: اس سے مراد وہ پانی ہے جو اپنی طبعی حالت پر نہ ہو، بلکہ اس کا رنگ، ذائقہ یا بو بدل گئی ہو اور اس پر علمائے اہل سنت کا اجماع ہے، علامہ شوکانیؒ لکھتے ہیں۔
الْإِجْمَاعُ عَلَى أَنَّ الْمَعْيِرَةَ بِالنَّجَاسَةِ رِيحًا أَوْ لَوْنًا أَوْ طَعْمًا نَجِسٌ۔ لہ
(نبیل الاوطار ج ۱ ص ۳۵۱)

نجاست کی وجہ سے جس پانی کی بو، رنگ یا ذائقہ بدل جائے اس کے ناپاک ہونے پر

لہ جب پانی زیادہ مقدار میں ہو، جیسے نہر، دریا، یا بڑا حوض تو وہاں یہ تبدیلی ہی بنیاد ٹھہرے گی، لیکن اگر پانی تھوڑی مقدار میں ہو۔ جیسے بالٹی، برتن وغیرہ کا پانی تو ذرا سی نجاست گرنے سے بھی ناپاک ہو جائے گا۔ گو کسی وصف میں تبدیلی نہ ہوئی ہو۔ ارشاد نبوی ہے۔

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِذَا اسْتَيْقَظَ أَحَدُكُمْ مِنْ نَوْمٍ فَلَا يَغْتَسِلُ يَدْنُهُ فِي الْإِنَاءِ حَتَّى يَغْسِلَهَا فَإِنَّهُ لَا يَدْرِي لِمَنْ بَايَسَتْ يَدُهُ۔
(مسلم كراهة خمس المتوضئ)

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تم میں سے جب کوئی صبح کو بیدار ہو تو اپنا ہاتھ برتن میں ڈالنے سے پہلے تین دفعہ دھوئے چونکہ اسے معلوم نہیں کہ سوتے میں ہاتھ کہاں کہاں لگتا رہا۔

معلوم ہوا کہ تھوڑا پانی اس قدر معمولی نجاست سے بھی ناپاک ہو جاتا ہے جس کا ہاتھ پر لگا ہونا محض ہے اور ظاہر ہے کہ اس سے پانی کا کوئی وصف نہیں بدلتا۔

(۴) استعمال شدہ پانی: یہ وہ پانی ہے جسے ایک دفعہ وضو یا غسل کے لئے استعمال کیا گیا ہو۔ یہ بذات خود پاک ہے لیکن اس سے دوبارہ پاکی حاصل نہیں ہو سکتی فقہاء کی اصطلاح میں اسے طاہر غیر مطہر کہتے ہیں۔

(ب) عَنْ أَبِي مُوسَى رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ دَعَا النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمَدْحٍ فِيهِ مَاءٌ فَغَسَلَ يَدَهُ وَوَجَّهَهُ فِيهِ وَصَبَّ فِيهِ ثُمَّ قَالَ لَهُمَا اشْرَبَا مِنْهُ وَافْرِعَا عَلَى وَجْهِكُمَا وَتَعَوَّزَا.

(بخاری الغسل والوضوء فی المختضب)

حضرت ابو موسیٰ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے پیالہ میں پانی منگوایا اس میں اپنا دست مبارک اور چہرہ النور دھویا۔ اسی میں کھلی کی، پھر ان (ابو موسیٰ و بلال) سے فرمایا کہ اس میں سے کچھ پی لو، اور باقی اپنے چہرہ اور گریباں پر بہا لو۔

(ج) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا يَغْتَسِلُ أَحَدُكُمْ فِي الْمَاءِ الدَّائِمِ وَهُوَ جُنُبٌ فَقَالُوا يَا أَبَا هُرَيْرَةَ كَيْفَ يَفْعَلُ؟ قَالَ يَتَنَاوَلُهُ تَنَاوُلًا.

(مسلم النهي عن الاغتسال)

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: کوئی بھی شخص ٹھہرے پانی میں غسل جنابت نہ کرے۔

لوگوں نے پوچھا، ابو ہریرہؓ پھر کیا کرے؟ فرمایا ”ضرورت کا پانی باہر نکال لے۔“ پہلی حدیث سے معلوم ہوا کہ استعمال شدہ پانی پاک ہے، اس کو پینا، یا حجم پر بہانا درست ہے۔ جب کہ دوسری حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ استعمال شدہ پانی دوبارہ استعمال کے قابل نہیں رہتا۔ یعنی طاہر تو ہے مطہر نہیں۔

آداب استنجا

- (۵) بیت الخلاء میں ایسے اوراق وغیرہ نہ لے جائیے جن میں اللہ کا نام یا مبارک کلام ہو۔
 (۶) نظروں سے اوچھل ہو جائے۔ صحرائیں ہو تو ساتھیوں سے دور چلا جائے آبادی میں ہو تو بیت الخلاء استعمال کرے۔

عَنْ جَابِرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ إِذَا أَرَادَ التَّسْبِيحَ أَنْ يَخْرُجَ إِلَى أَحَدٍ. رَابِدًا وَكَتَابَ الطَّهَارَةِ. حضرت جابر رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم رفع حاجت کے لئے اتنی دور نکل جاتے کہ سب کی نظروں سے اوچھل ہو جاتے۔

- (۷) بیت الخلاء میں بایاں پاؤں داخل کرنے سے پہلے یہ دعا پڑھے۔

بِسْمِ اللَّهِ اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنَ الْخُبْثِ وَالْخَبَائِثِ
 عَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا أَرَادَ أَنْ يَدْخُلَ الْخَلَاءَ قَالَ اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنَ الْخُبْثِ وَالْخَبَائِثِ (بخاری) ما یقبل عند الخلاء

(مسلم) ما یقبل إذا أراد الخلاء

حضرت انس رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی عادت مبارک یہ تھی کہ آپ بیت الخلاء جانے سے پہلے یہ دعا پڑھتے۔

اے اللہ میں تیری پناہ میں آتا ہوں، خبیث شیاطین اور خبیث عادات سے۔

- (۸) بیت الخلاء سے نکلنے وقت دایاں پاؤں پہلے نکال کر کہے۔ غُفْرَانُكَ۔

عَنْ عَلِيٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
كَانَ إِذَا حَرَجَ مِنَ الْغُلَاوِ قَالَ عُضُّوْنَكَ. (ترمذی) مَا يَقُولُ إِذَا خَرَجَ
حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی عادت مبارکہ
یہ تھی کہ آپ بیت النخل سے نکل کر کہتے۔

اے اللہ تیری مغفرت کا طالب ہوں۔

⑨ غسل خانہ میں پیشاب نہ کرے۔ ہاں اگر غسل خانہ میں علیحدہ جگہ بنائی ہو تو حرج
نہیں۔ چونکہ اس میں وساوس کا اندیشہ نہیں رہتا۔ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مُغْفَلٍ أَنَّ
النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا يَبُولُ أَحَدُكُمْ فِي مَسْتَحَبِّهِ ثُمَّ يَتَوَضَّأُ
فِيهِ فَإِنَّ عَاقِبَةَ الْيُسْرَايِنْ مِنْهُ۔ (ابوداؤد، البول فی المستحب)

عبد اللہ بن مغفل رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ہرگز
تم میں سے کوئی بھی حمام میں پیشاب نہ کرے پھر اس میں وضو کرے چونکہ اکثر وساوس کا
سبب ہی ہے۔

⑩ ۵۔ ٹھہرے ہوئے یا جاری پانی میں پیشاب نہ کرے۔

عَنْ جَابِرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ أَنَّهُ نَهَى أَنْ يُبَالَ فِي الْمَاءِ الرَّائِدِ وَمُسْلِمٌ فِي الْبُولِ فِي الْمَاءِ
(بخاری: الماء الدائم)

وَفِي رَوَايَةٍ عَنْهُ فِي الْمَاءِ الْجَارِي۔ (طبرانی)

حضرت جابر رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ٹھہرے پانی میں
پیشاب کرنے سے منع فرمایا۔

اور ایک دوسری روایت میں ہے کہ جاری پانی میں پیشاب کرنے سے بھی منع فرمایا۔

⑪ ۶۔ راستہ میں سایہ والی جگہ میں پیشاب نہ کرے۔

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ اتَّقُوا اللَّعَانِينَ قَالُوا وَمَا اللَّعَانُونَ يَا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ الَّذِي يَتَخَلَّى فِي طَرِيقِ النَّاسِ أَوْ ظَلَمَهُمْ.

مسلم: کراہۃ التبرز فی الطریق.

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ان دو جگہوں سے بچو جو لعنت کا سبب ہیں صحابہ رضی اللہ عنہم نے پوچھا یا رسول اللہ وہ کون سی ہیں؟ ارشاد فرمایا جو شخص رستہ یا سایہ میں رفع حاجت کرے (۱۲) ۷. جانور کے بل میں پیشاب نہ کرے۔ مبادا کہ سوراخ میں موجود جانور کو تکلیف ہو تو وہ اس کو تکلیف دے۔

عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ سُرَيْسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَهَى أَنْ يُبَالَ فِي الْجُبْحِ... الحديث

(ابوداؤد النجی عن البول فی الجحر)

(۱۳) ۸. اس حالت میں بات چیت نہ کرے حتیٰ کہ سلام کا جواب بھی نہ دے، اگر چھینک آئے تو احمد شند دل میں کہے، اگر دعا پڑھنا بھول جائے تو بھی دل میں پڑھے۔

عَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَنَّ وَحْبًا سَلَّمَ عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ يُولُ فَسَلَّمَ عَلَيْهِ فَلَمْ يَرُدَّ عَلَيْهِ. (حسن صحيح)

(ترمذی، کراہیۃ رد السلام)

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم رفع حاجت میں تھے ایک گزرنے والے نے سلام کیا۔ آپ نے اس کا جواب نہ دیا۔

عَنْ أَبِي سَعِيدٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ لَا يَخْرُجُ الرَّجُلَانِ يَصْرِيَانِ الْغَائِطَ كَاشِفَيْنِ عَنْ

عَوْرَتُهُمَا يَتَعَدَّانِ فَإِنَّ اللَّهَ يَمُوتُ عَلَى ذَرْعٍ

(ابوداؤد کراہیۃ الکلام)

حضرت ابوسعید رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ میں نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے ہوئے سنا کہ جب دو آدمی ستر کھولے رفح حاجت کی حالت میں باہم گفتگو کرتے ہیں تو اللہ تعالیٰ ان پر سخت ناراض ہوتے ہیں۔

معلوم ہوا کہ اس حالت میں گفتگو کرنا غضب الہی کو دعوت دینے کے مترادف ہے لہذا اس بڑی عادت سے بچنا چاہیئے۔

۱۴۰۹۔ اپنے جسم اور کپڑوں کو نجاست سے بچائے رکھے چونکہ اس سے نہ بچنا عذاب قبر کا باعث ہے۔

عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ مَرَّ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى قَبْرَيْنِ فَقَالَ أَمَّا أَنَّهُمَا لَيَعَذَّبَانِ وَمَا يَعَذَّبَانِ فِي كَيْفٍ أَمَّا أَحَدُهُمَا فَكَانَ يَتَشَتَّى بِالْيَمِيمَةِ وَأَمَّا الْآخَرُ فَكَانَ لَا يَسْتَرُ مِنْ بَوْلِهِ..... (مسلم: الدليل على نجاسة البول)

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ جب نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا گزر دو قبروں پر سے ہوا تو آپ نے فرمایا۔ یہ دونوں عذاب میں مبتلا ہیں اور عذاب کا سبب کوئی بڑی چیز نہیں۔ ان میں سے ایک تو پیشاب سے نہ بچتا تھا جب کہ دوسرا چغل خور تھا۔

۱۵۰ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ يَزِيدٍ قَالَ قِيلَ لِسَلْمَانَ تَدْعُكُمْ نَبِيُّكُمْ كُلَّ شَيْءٍ عَنِ الْعَجْرَاءِ فَقَالَ سَلْمَانُ أَجَلُ لَقَدْ نَهَاكَ أَنْ تَسْتَقْبِلَ الْقَبْلَةَ بِعَاطِطٍ أَوْ بِلٍ أَوْ أَنْ تَسْتَجِيءَ بِالْيَمِينِ أَوْ أَنْ تَسْتَجِيءَ بِأَقْلٍ مِنْ ثَلَاثَةِ أَحْجَارٍ أَوْ أَنْ تَسْتَجِيءَ بِرَجِيعٍ أَوْ بِعَظْمٍ

(مسلم: الاستطابة)

حضرت حمید مکرزی سے روایت ہے کہ حضرت سلمان رضی اللہ عنہ سے کہا گیا، تمہارے بی نے تو تمہیں ہر چیز کی تعلیم دی ہے۔ حتیٰ کہ بول و براز کی بھی۔ حضرت سلمان نے فرمایا، ہاں، آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے میں رفع حاجت میں قبلہ کی طرف منہ یا پشت کرنے سے روکا ہے، دائیں ہاتھ سے استنجا کرنے سے روکا ہے۔ تین ڈھیلوں سے کم استعمال کرنے سے روکا ہے اور لیڈ یا بڈی کے ساتھ استنجا کرنے سے روکا ہے اس سے معلوم ہوا کہ،

- (۱۶) ۱۰۔ قبلہ کا احترام کرے کہ اس حالت میں نہ تو اس طرف منہ کرے نہ پشت۔
(۱۷) ۱۱۔ استنجا بائیں ہاتھ سے کرے چونکہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے دائیں ہاتھ کے ساتھ استنجا کرنے سے منع فرمایا ہے۔

دایاں ہاتھ تو صاف ستھرے کاموں کے لئے ہے۔

عَنْ قَتَادَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِذَا بَالَ أَحَدُكُمْ فَلَا يَأْخُذْ ذِكْرًا بِيَمِينِهِ وَلَا شَيْئًا بِيَمِينِهِم ... الحديث

بخاری: لا یمسک ذکرہ بیمینہ

مسلم: حبه للتيامن

حضرت قتادہؓ بنی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد نقل کرتے ہیں کہ رفع حاجت کے وقت اپنے عضو کو دایاں ہاتھ نہ لگائے اور نہ ہی دائیں ہاتھ سے استنجا کرے۔

- (۱۸) ۱۲۔ تین ڈھیلے استعمال کرے یا جن سے صفائی حاصل ہو سکے اور پھر پانی کو مزید نظافت کے لئے استعمال کرے۔

فِيهِ رِجَالٌ يُعْجِبُونَ أَنْ يَنْظَهُوْا وَاللَّهُ يُحِبُّ الْمُطَهَّرِينَ ۝ النُّوْبَةُ ۱۸

اس بستی میں ایسے لوگ ہیں جو نظافت کو پسند کرتے ہیں اور اللہ تعالیٰ خوب صاف ستھرا رہنے والوں کو پسند کرتا ہے۔

اس آیت کے نزول کے بعد حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے اہل قبا سے پوچھا کہ

طہارت کی بابت تمہارا خاص عمل کیا ہے تو اتہوں نے کہا کہ ہم ڈھیلے کے بعد پانی استعمال کرتے ہیں۔

۱۹۔ ہڈی اور گوبر لید وغیرہ کو صفائی کے لئے استعمال نہ کرے۔

۲۰۔ بچہ کا پیشاب ناپاک ہے۔

دودھ پیتے بچہ کا پیشاب ناپاک ہے اور اس پر اسلاف امت کا اجماع منعقد ہو چکا ہے لہذا اس کو دھونا ضروری ہے۔

قَالَ التَّوْحِيدِيُّ: اَعْلَمُ أَنَّ هَذَا الْخِلَافَ لَمْ يَأْتِ فِي كَيْفِيَّةِ تَطَهُّرِ
النَّبِيِّ الَّذِي بَالَ عَلَيْهِ الصَّبِيُّ وَلَا خِلَافَ فِي نَجَاسَتِهِ وَفَدَّ
نَقْلَ بَعْضِ أَصْحَابِنَا أَجْمَاعَ الْعُلَمَاءِ عَلَى نَجَاسَتِهِ بِوَلِّهِ الصَّبِيِّ.

(شرح مسلم للنووي، باب حکم بول طفل الرضيع)

علامہ نوویؒ فرماتے ہیں کہ جس چیز پر بچہ نے پیشاب کیا ہے اس کو پاک کرنے کی کیفیت میں تو اختلاف واقع ہوا ہے، لیکن اس کے ناپاک ہونے میں کسی کو اختلاف نہیں اور بعض علماء نے بچہ کے پیشاب کی نجاست پر اجماع امت نقل کیا ہے۔

۲۱۔ اگر بچی کپڑے پر پیشاب کر دے تو اس کو پاک کرنے کے لئے زیادہ اہتمام سے دھونا چاہیے جب کہ بچہ کے پیشاب کو دھونے میں اتنے زیادہ مالغہ کی ضرورت نہیں۔

عَنْ عَلِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَالَ
فِي الرَّضِيعِ يَغْسَلُ بَوْلَ الْعَبْرِيَّةِ وَيُنْصَحُ بِوَلِّهِ الْعُلَامِ.

(طحاوی، حکم بول الغلام والمجارية)

۲۔ بچہ کے پیشاب سے کپڑے کو پاک کرنے کے بارے میں متنی روایات آئی ہیں ان میں مندرجہ ذیل الفاظ استعمال ہوئے ہیں۔ نمبر فصبہ علیہ (پانی بہایا) نمبر فاتبعہ بالماء (پانی بہایا) (بقیہ آئندہ صفحہ پر)

حضرت علی رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے دودھ پیستے بچے کی بابت فرمایا: بچگی کا پیشاب مبالغہ سے دھویا جائے گا اور بچہ کے پیشاب کو ہلکا سا دھونا کافی ہے۔

(بقیہ صفحہ گزشتہ) نمبر ۳۱۴ منفع نمبر ۳۱۴۔ یہ بات تو بالکل واضح ہے کہ پانی بہانے کا لفظ اس وقت استعمال ہوتا ہے جب اس چیز کو دھونے میں زیادہ مبالغہ نہ کیا ہو۔ اسی طرح احادیث میں منفع اور یرش کا معنی بھی دھونا اور یرش۔ یعنی دھونا، عَنْ أَنَسٍ قَالَ جَاءَتْ رَمْلًا إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَتْ ائْتِنَا يَصِيبُ تَوْبَهُمَا مِنْ دَمِ الْحَيِضَةِ كَيْفَ تَصْنَعُ بِهِ۔

قَالَ تَعْنِي ثُمَّ تَقْرِصُهُ بِالْمَاءِ ثُمَّ تَضَعُهُ ثُمَّ تَصْلِي فِيهِ -

(مسلم: بَابُ نَجَاسَةِ الدَّمِ وَكَيْفِيَةِ غُسْلِهِ)

(قال النووي: تنضجه أي تغسله)

علامہ نوذویؒ فرماتے ہیں نفخ کا معنی ہے دھونا کہ جب ایک عورت نے حیض کے خون کی بابت پوچھا تو آپؒ نے اسے دھونے کا حکم دیا ہے۔

قَالَ ابْنُ حَجْرٍ وَالْخَطَّابِيُّ فِي رِوَايَةِ إِسْمَاعِيلَ إِنَّ مَعْنَى النَّضْحِ الْغَسْلُ.

علامہ ابن حجر اور علامہ خطابی فرماتے ہیں کہ حضرت اسماء والی روایت میں لفتح کا معنی دھونا ہے

۴۴۔ "رش" بمعنی دھونا

عَنْ أَنَسٍ بَنِ أَبِي بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا أَنَّ امْرَأَةً سَأَلَتِ النَّبِيَّ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ التَّوْبِ يُصِيبُهَا الدَّمْعُ مِنَ الْغَيْصَةِ فَقَالَ رَسُولُ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَتَّى تَمُوتَ أَوْ تُقْرِيَهُ بِالْمَاءِ ثُمَّ تَتُوبَ

(ترمذی، مَا جَاءَنِي غَسَلُ دَمِ الْحَيْضِ مِنَ الشُّبُوبِ)

رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَصْبِي يَرْصُحُ فَبَالَ فِي حَجْرٍ فَدَعَا بِمَاءٍ
فَصَبَّ عَلَيْهِ (مسلم، بحوالہ الطفل المریض)

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس ایک درودھ
پیتا، بچہ لایا گیا جس نے آپ کی گود میں پیشاب کر دیا، آپ نے پانی منگوایا اور اس پر بہا دیا۔
(۲۲) اس مسئلہ پر بھی علمائے امت کا اجماع ہے کہ جب بچہ کھانے پینے لگ جائے تو اس کے
پیشاب کو بقیہ نجاستوں کی طرح اچھی طرح دھویا جائے۔

قَالَ النَّوَوِيُّ: أَمَّا إِذَا أَكَلَ الطَّعَامَ عَلَى جِهَةِ التَّغْذِيَةِ فَإِنَّهُ يُعَبِّ
الْعُسْلُ بِإِخْلَافٍ (شرح مسلم)

کہ بچہ جب غذا کے طور پر کھانا کھانے لگ جائے تو اس کے پیشاب کو دھونا ہی واجب ہے
اور اس میں کسی کا اختلاف نہیں ہے۔

غسل کا بیان

غسل کا سنون طریقہ

(۲۳)

عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
إِذَا اغْتَسَلَ مِنَ الْجَنَابَةِ يَبْدَأُ فَيَغْسِلُ يَدَيْهِ ثُمَّ يَغْرِغُ
بِشِمَنِهِ عَلَى شِمَالِهِ فَيَغْسِلُ فَرْجَهُ ثُمَّ يَتَوَضَّأُ وَضوءَهُ لِلصَّلَاةِ
ثُمَّ يَأْخُذُ الْمَاءَ يَدْخُلُ أَصَابِعُهُ فِي أَصُولِ الشَّعْرِ حَتَّى إِذَا رَأَى
أَنَّهُ قَدْ اسْتَبْرَأَ حَقَّنَ عَلَى رَأْسِهِ ثَلَاثَ حَقْنَاتٍ ثُمَّ أَقَامَ عَلَى
سَائِرِ جَسَدِهِ ثُمَّ غَسَلَ رِجْلَيْهِ وَفِي رِوَايَةٍ لَهُمَا ثُمَّ يَجْلِسُ

يَدِي شَعْرًا حَتَّى إِذَا ظَنَّ أَنَّهُ قَدْ رَوَى بِشْرَتَهُ أَنَا مِّنْ عَلَيْهِ
الْمَاءَ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ -

(مسلم صفة غسل الجنابة بخاری، تَخْلِيلُ الشَّعْرِ)

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ جب نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم غسل جنابت فرماتے ہیں تو ابتداً ہاتھ دھوتے ہیں پھر دائیں ہاتھ سے پانی ڈال کر بائیں ہاتھ سے مقام مخصوص کو دھوتے پھر وضو فرماتے، جیسے نماز کے لئے وضو کیا جاتا ہے پھر پانی ڈال کر انگلیوں سے بالوں کی جڑوں تک پہنچاتے۔ جب بال تر ہو جاتے تو پھر تین چلو پانی لیتے پھر اپنے سارے جسم پر پانی بہاتے پھر پاؤں دھوتے۔

اور ایک دوسری روایت میں ہے، پھر انگلیوں سے بالوں کی جڑوں تک پانی پہنچاتے جب جلد تر ہو جاتی تو پھر جسم پر تین مرتبہ پانی بہاتے۔
(۲۲) فرائض غسل: نمبر کلی کرنا۔ نمبر ناک میں پانی ڈالنا۔ نمبر سارے جسم پر ایک دفعہ پانی بہانا کہ ذرا سی جگہ بھی خشک نہ رہے ارشاد ربانی ہے۔

(روح المعانی کا ترجمہ)

قَالَ الْمُبَارَكُفُورِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ: قَرَصَ كَامَعْنَى هِيَ اَلْمَكِيلُ سَمِ كِبْرُءِ كَوَلَمَّا تَاكَ دَهْ
خُون تَحْلِيلُ هُوَ كَرَبْلَنَ كَعِ قَابِلُ هُوَ جَاوَسَ .

ثُمَّ رَشَّيْهِ اَيَّ صَبَّيْ الْمَاءِ عَلَيْهِ -

پھر اس پر رش کرے یعنی اس پر پانی بہائے۔

(تحفة الخواریج ص ۱۷۲-۱۷۳)

الغرض دودھ پیتے بچے کے پیشاب کو دھونا ضروری ہے اور بعض کا یہ کہنا کہ اس پر چھینٹے مار دینا کافی ہے، صحیح نہیں ہے۔ نیز یہ کہ پیشاب ناپاک ہے اور چھینٹے مارنے سے تو وہ کپڑے میں باقی رہے گا۔ وہ کپڑا جوں کا توں ناپاک رہے گا۔

اور اگر تم جنابت کی حالت میں ہو تو خوب اہتمام سے طہارت حاصل کرو اور ارشاد نبوی ہے۔

عَنْ عَلِيٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
مَنْ تَرَكَ مَوْضِعَ شَعْرَةٍ مِنْ جَنَابَةٍ لَمْ يَغْسِلْهَا فَعَلَّ بِهَا كَذًا
وَكَذًا مِنَ النَّارِ. (ابوداؤد الطَّيَالِسِيُّ مِنَ الْجَنَابَةِ)

حضرت علی رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، جس نے غسل جنابت میں بال برابر جگہ بغیر دھوئے چھوڑ دی تو اس کے ساتھ آگ سے ایسا اور ایسا کیا جائے گا۔

(۲۵) جن چیزوں سے غسل واجب ہوتا ہے وہ یہ ہیں۔

۱۔ جماع ۲۔ خروج منی ۳۔ حیض ۴۔ نفاس

(۲۶) جماع سے غسل واجب ہو جاتا ہے چاہے انزال ہو یا نہ ہو۔

حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے۔

(ذَا جَلَسَ بَيْنَ شَعْبَيْهِمَا الْأَرْبَعَةِ ثُمَّ جَهَدَهَا فَقَدْ وَجَبَ الْغُسْلُ
وَفِي رِوَايَةٍ لِمُسْلِمٍ وَإِنْ لَمْ يَنْزِلْ. (مسلم: بَيَانُ الْغُسْلِ)

(بخاری: إِذَا التَّقَى الْخَتَانَانِ)

جب کوئی چار اعضاء کے درمیان بیٹھے اور کوشش کرے تو اس پر غسل واجب ہو گیا چاہے انزال نہ ہو۔

۲۷ (۱) خروج منی، شہوت کی حالت میں تیزی کے ساتھ منی نکلنے سے غسل واجب ہو جاتا ہے۔ اس میں نیند اور بیداری کی دونوں حالتیں برابر ہیں۔ نیز مرد و عورت کا بھی ایک ہی حکم ہے۔

وَسَلَّمَ عَنِ الْمَذْيِ فَقَالَ مِنَ الْمَذْيِ الْوُضُوءُ، وَمِنَ الْمَذْيِ الْغُسْلُ.

(حسن متعجب)

(ترمذی، مَا جَاءَ فِي الْمَذْيِ)

حضرت علی رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ میں نے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے مذی کی بابت پوچھا تو آپ نے فرمایا، مذی نکلے تو وضو کافی ہے اور مٹی نکلے تو غسل کرنا ہوگا۔

(ج) عَنْ أُمِّ سَلَمَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ يَا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ اللَّهَ لَا يَسْتَحْيِي مِنَ الْحَقِّ فَمَهْلٌ عَلَى الْمَرْأَةِ غُسْلُ

إِذَا احْتَلَمَتْ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَعَمْ إِذَا

رَأَتْ الْمَاءَ: (بخاری: إِذَا احْتَلَمَتْ)

(مسلم: وَجُوبُ الْغُسْلِ عَلَى الْمَرْأَةِ)

حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا نے عرض کیا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اللہ تعالیٰ کی

(حاشیہ صفحہ گذشتہ) لے منی، مذی اور ودی میں فرق

منی: سفید گاڑھا لیسدار مادہ ہے جو بوقت شہوت تفریق کے ساتھ خارج ہوتا ہے اس کے خروج کے بعد عضو میں سستی پیدا ہو جاتی ہے، اس کے خروج سے غسل واجب ہوتا ہے۔

مذی، وہ بے رنگ لیسدار مادہ ہے جو لوازمات جماع کے وقت شہوت کی حالت میں بغیر تفریق کے نکلتا ہے اور کبھی اس قطرہ کا خروج محض شہوانی خیال کی وجہ سے بھی ہو جاتا ہے اس کے بعد طبیعت میں کاہلی پیدا نہیں ہوتی، اس کے خروج سے وضو ٹوٹ جاتا ہے۔

ودی: سفید مادہ ہے جو گاڑھا ہونے میں منی کے مشابہ ہے، اس کا خروج کبھی پیشاب سے پہلے یا بعد ہوتا ہے۔ اس کے خروج سے مہرہ وضو ٹوٹ جاتا ہے۔

صفت حیاتیں بیان کرنے میں مانع نہیں ہوتی۔

تو کیا جب عورت کو احتلام ہو تو اس پر غسل واجب ہوگا؟
آپؐ نے فرمایا، ہاں غسل واجب ہوگا۔ جب وہ احتلام کے آثار دیکھے۔

احتلام کی تین صورتیں

(۲۸) (۱) واضح رہے کہ احتلام کے بعد خواب یاد ہو اور مٹی کے آثار بھی ہوں تو غسل واجب ہوگا اور اگر خواب یاد ہو مٹی کے آثار نہ ہوں تو غسل واجب نہ ہوگا اور اگر خواب یاد نہ ہو صرف مٹی کے آثار ہوں تو بھی غسل واجب ہوگا۔

(ب) عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ سَأَلْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ الرَّجُلِ يَجِدُ الْبَلَّ وَلَا يَذْكُرُ احْتِلَامًا فَقَالَ يَغْتَبِلُ وَعَنِ الرَّجُلِ يَرَى أَنَّهُ قَدْ احْتَلَمَ وَلَمْ يَجِدْ بَلًّا فَقَالَ لَا غُسْلَ عَلَيْهِ (ترمذی: رَفِيعٌ يُسْتَيْقِظُ فَيَرَى)

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ میں نے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے اس شخص کی بابت دریافت کیا، جو کپڑوں کو بھیگا ہوا پائے، لیکن اس کو خواب یاد نہ ہو؟ تو آپؐ نے فرمایا کہ اس پر غسل لازم ہے۔ نیز لو چھپا کہ جس شخص نے خواب دیکھا ہو لیکن کپڑا خشک ہو؟ آپؐ نے فرمایا اس پر غسل نہیں ہے۔

(۲۹) (۱) احادیث نبویہ کی روشنی میں یہی معلوم ہوتا ہے کہ مٹی ایک ناپاک مادہ ہے۔ اگر کپڑے کو لگ جائے تو اس کا ازالہ ضروری ہے ورنہ نماز نہیں ہوگی۔

(ب) عَنْ عُمَرَ بْنِ مَيْمُونٍ قَالَ سَأَلْتُ سُلَيْمَانَ بْنَ يَسَارٍ عَنِ الْمَرْءِ يُصِيبُ ثَوْبَ الرَّجُلِ أَيْغُسِلُهُ أَمْ يَغْسِلُ الثَّوْبَ؟ فَقَالَ أَخْبَرْتَنِي عَائِشَةُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَغْسِلُ الْيَمِينِيَّ ثُمَّ يَخْرُجُ إِلَى الصَّلَاةِ فِي ذَلِكَ
الثَّوْبِ دَامَا أَنْظُرَا إِلَى آثَرِ الْغَسْلِ فِيهِ.

(مسلم: بَابُ حُكْمِ الْيَمِينِيِّ)

وَفِي رَوَايَةٍ قَالَتْ عَائِشَةُ كُنْتُ أَغْسِلُهُ مِنْ ثَوْبِ رَسُولِ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَيَخْرُجُ إِلَى الصَّلَاةِ وَآثَرُ الْغَسْلِ فِي ثَوْبِهِ
بَقِيَ الْمَاءَ. (بخاری: بَابُ غَسْلِ الْيَمِينِيِّ وَذِكْرِهِ)

حضرت عمر بن مینون نے حضرت سلیمان بن یسار سے پوچھا کہ اگر مٹی کپڑے کو لگ جائے
تو صرف ناپاک جگہ کو دھوئے یا کہ پورے کپڑے کو؟ حضرت سلیمان نے کہا کہ مجھے حضرت عائشہ
رضی اللہ عنہا نے بتایا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مٹی کو دھوتے پھر اسی کپڑے میں نماز کے
لئے تشریف لے جاتے اور کپڑے پر دھونے کا نشان مجھے نظر آ رہا ہوتا۔

ایک دوسری روایت میں حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ میں رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم کے کپڑے سے مٹی کو دھوتی پھر آپ نماز کے لئے تشریف لے جاتے اور کپڑے دھونے
کا نشان ہوتا۔

(ج) اکثر صحابہ اور جمہور فقہاء کا بھی یہی مسلک ہے کہ مٹی ناپاک ہے حتیٰ کہ عمامہ
شوکانی فرماتے ہیں کہ قَالَ الصَّوَابُ أَنَّ الْيَمِينِيَّ يَغْسِلُ وَيَجُوزُ تَطْيِيرُهُ بِأَحَدِي
الْأُمُودِ صَحیح بات ہے کہ مٹی ناپاک ہے اور کسی ایک طریقہ سے اس کو پاک کرنا جائز ہے۔
(نیل الاوطار ص ۷)

علامہ مبارک پوری فرماتے ہیں۔ کلام الشوکانی ہذا حسن حید کہ شوکانی کی بات بہتر اور عمدہ
(تحفۃ الاحوذی ج ۱ ص ۱۷۵-۱۷۶)

ازالہ مٹی کا طریقہ:

اگر مٹی کسی ایسے کپڑے پر خشک ہو جائے کہ کھرچنے سے مکمل زائل ہو جائے تو صرف کھرچ ہی

کافی ہے اور اگر کپڑا گیلیا ہو تو اس کو دھونا ضروری ہے۔ امام ابو حنیفہ کا یہی مسلک ہے اس سلسلہ میں جتنی احادیث وارد ہوئی ہیں، اس سے ان سب پر عمل ہو جائے گا۔

قَالَتْ عَائِشَةُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا وَآلِيَّ الْأَحْكَامِ مِنْ تَوْبِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَا بَسًا يَظْمُرُنِي (مسلم، باب حكم النبي)
حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے کپڑے سے خشک مٹی کو کھرچ دیا کرتی تھی۔

قَالَتْ عَائِشَةُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَغْتَسِلُ الْمَنِيَّ ثُمَّ يَخْرُجُ إِلَى الصَّلَاةِ (مسلم، باب حكم النبي)
حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم مٹی کو دھو کر پھر نماز کے لئے جاتے۔

اور ایک دوسری روایت میں ان دونوں حالتوں کی وضاحت ہے۔
عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ كُنْتُ أَفْرِغُ مِنْ تَوْبِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا كَانَ يَابِسًا وَأَغْرُسُهُ إِذَا كَانَ رَطْبًا. (دارقطنی)
حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے کپڑے پر مٹی اگر خشک ہوتی تو میں کھرچ دیتی اور اگر تر ہوتی تو میں دھو دیتی۔
واضح رہے کہ کھرچ کر زائل کرنے سے یہ شبہ نہ ہونا چاہئے کہ مٹی پاک ہے چونکہ علامہ مبارک پوری فرماتے ہیں۔

مَنْ قَالَ يَطْهَرُ الرَّاحِمَنِيُّ مُسْتَدَلًّا بِرَوَايَةِ الْفَرَاكِ أَحَبُّبٍ بِأَنَّ ذَلِكَ لَا يَدُلُّ عَلَى طَهَارَةِ رَأْسِهِ يَدُلُّ عَلَى كَيْفِيَّةِ التَّطَهُّرِ۔

(ملخص تعقفة الاحوذی)

کہ کھرچنے والی روایت مٹی کی پاکی پر دلالت نہیں کرتی، بلکہ یہ تو خود اس کو پاک کرنے کی ایک کیفیت ہے۔

جب عورت ماہانہ ایام سے فارغ ہو تو غسل کرے اور پھر سے نمازیں شروع کر دے
اس پر ایام حیض کی نمازوں کی قضا واجب نہیں۔

وَلَا تَقْرَبُوهُنَّ حَتَّىٰ يَطْهُرْنَ فَإِذَا تَطَهَّرْنَ فَأْتُوهُنَّ مِنْ حَيْثُ أَمَرَكُمُ اللَّهُ -

(البقرة ۲۲۲)

اور جب تک وہ پاک نہ ہو جائیں ان سے قربت نہ کرو۔ پھر جب وہ پاک ہو جائیں تو
ان کے پاس آؤ جس جگہ اللہ نے تمہیں اجازت دے رکھی ہے

عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا أَنَّ فَاطِمَةَ بِنْتَ أَبِي جَبْشٍ كَانَتْ
تَسْتَحَاضُ فَسَأَلَتِ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ ذَلِكَ
عِرْقٌ وَلَيْسَتْ بِالنَّعِيضَةِ فَإِذَا أَقْبَلَتِ النَّعِيضَةُ فِدْعَى الصَّلَاةِ
وَإِذَا أَدْبَرَتْ فَاغْتَسِلِي وَصَلِّي. (بخاری: اقبال المحمض)

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ حضرت فاطمہ بنت ابی جیش کو استحاضہ کی بیماری
تھی انھوں نے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے دریافت کیا تو آپ نے فرمایا کہ یہ تو رگ کا خون ہے
حیض کا نہیں۔ البتہ جب حیض آئے تو نماز چھوڑ دو جب ختم ہو جائے تو غسل کر کے نماز پڑھو۔

(۳۲) ماہانہ ایام میں شرعی پابندیاں

حائضہ عورت اپنے ماہانہ ایام میں نماز روزہ چھوڑ دے۔ پاک ہونے کے بعد روزے
کی قضا کرے نماز کی قضا نہیں ہے۔ نیز اس حالت میں قرآن پاک پڑھنا، اس کو ہاتھ لگانا، مسجد
نیں داخل ہونا، طواف کعبہ کرنا منع ہے اور خاندان سے ہمبستری بھی جائز نہیں۔

عَنْ مَعَاذَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ سَأَلْتُ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا
فَقُلْتُ مَا بَالُ الْحَائِضِ تَقْضِي الصَّوْمَ وَلَا تَقْضِي الصَّلَاةَ فَقَالَتْ
أَحْرُورِيَّةٌ أَنتِ قُلْتُ لَسْتُ بِحُرٍّ وَرِيَّةٍ وَلَكِنِّي أَسْأَلُ قَالَتْ

كَانَ يُمِيزُ ذَلِكَ فَنُومٌ يَفْضَاءُ الصُّومِ وَلَا نُومٌ يَفْضَاءُ

الصلوة۔ (مسلم وجوب قضاء الصوم لا الصلوة)

حضرت عاتشہ فرماتی ہیں کہ میں نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے پوچھا کیا سبب ہے کہ حائضہ عورت روزہ قضا کرتی ہے نماز نہیں؟

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا کیا تم حرد رہ ہو؟ میں نے عرض کیا نہیں لیکن مسئلہ کی وضاحت چاہتی ہوں! آپ نے فرمایا۔ جب ہماری یہ حالت ہوتی تو بس ہمیں روزہ کی قضا کا حکم دیا جاتا تھا نماز کی قضا کا نہیں؟

مستحاضہ عورت کا مسئلہ (۳۳)

جس عورت کے ایام دس سے متجاوز ہو جائیں تو اس کو چاہیے کہ وہ دن کے بعد غسل کر کے نماز شروع کر دے، پھر ہر نماز کے لئے وضو کر لیا کرے، بار بار غسل کی ضرورت نہیں۔

عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ جَاءَتْ فَاطِمَةُ ابْنَةَ أَبِي هَيْشٍ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَتْ يَا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ابْنِي امْرَأَةً اسْتَحَاضَ فَلَا أَطْهَرُ فَأَدْعُ الصَّلَاةَ؟ قَالَ لَا إِنَّمَا ذَلِكَ عِرْقٌ وَلَيْسَتْ بِالْحَيْضَةِ فَإِذَا أَقْبَلَتِ الْحَيْضَةُ فَدَعِيَ الصَّلَاةَ وَإِذَا أَذْبَرَتْ فَأَغْسِلِي مِنْكَ الدَّمَ وَصَلِّي وَقَالَ أَبُو حَرَاوِیَّةٍ فِي حَدِيثِهِ وَقَالَ تَوْضَأُ بِكُلِّ صَلَاةٍ حَتَّى يَجِيئَ ذَلِكَ الْوَقْتُ. (ترمذی باب المستحاضة، وفي البحاری

ثُمَّ تَوَضَّأُ بِكُلِّ صَلَاةٍ حَتَّى يَجِيئَ ذَلِكَ الْوَقْتُ۔ (بخاری باب غسل الدم)

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ فاطمہ بنت ابی ہیش آئی اور عرض کیا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میں مستحاضہ عورت ہوں کسی اس سے پاک نہیں ہوتی کیا نماز چھوڑ دوں؟ آپ نے فرمایا۔ نہیں چونکہ یہ رگ کا خون ہے حیض کا نہیں، لہذا صرف ایام حیض میں نماز چھوڑ دے بعد ازاں غسل کر کے نماز شروع کر دو اور ہر نماز کے لئے وضو کر لیا کر دو۔

(۳۳) نفاس: وضو کے بعد جسے دن کو ن اسے وہ نفاس کہتے ہیں۔ اس کا دوران عورت پر ایام حیض والی پابندیاں عائد نہیں کی۔ واضح رہے کہ نفاس کی کم از کم مدت کا تعین مشکل ہے۔ لہذا جو ہنسی خون آتا بند ہو جائے تو غسل کر کے نماز وغیرہ شروع کر دے۔ البتہ نفاس کی زیادہ سے زیادہ مدت چالیس دن ہے۔ جب کہ چالیس دن تک خون آتا رہے اگر اس کے بعد بھی خون آئے تو وہ نفاس کا نہیں بلکہ کسی اور عارضہ کی وجہ سے ہے۔

عَنْ اِمِّ سَلَمَةَ رَضِيَ اللهُ عَنْهَا قَالَتْ كَانَتْ النِّسَاءُ تَغْتَابِلْنَ عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اَرْبَعِينَ يَوْمًا وَلَكِنْ نَظَلْنِي وَجُوهَنَا يَا لَوْ رَسٍ مِنَ الْكَلْبِ. (ترمذی بکرم تکرک النفساء)

(۱) حضرت ام سلمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا فرماتی ہیں کہ عہد نبوی میں نفاس والی عورتیں چالیس دن تک شرعی پابندیوں سے مستثنیٰ رہیں اور ہم اپنے چہروں پر زرد بوٹی لگا کر فی تھیں۔

امت کا اجماع :- وَقَدْ جَمَعَ اَهْلُ الْعِلْمِ مِنْ اصْحَابِ النَّبِيِّ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَالتَّابِعِينَ مِنْ بَعْدِهِمْ عَلَى اَنَّ النِّسَاءَ بَدَعُ الصَّلَاةِ اَرْبَعِينَ يَوْمًا اِلَّا اَنْ قَرِحَ لَمْ يَزَلْ يَبْدُ الْاَلِكِ وَالْمَا تَغْسِلُ وَفَضَّلِي. (ترمذی باب کرم تکرک النفساء)

تمام صحابہ رضی اللہ عنہم حضرات تابعین رحمۃ اللہ علیہم اور ان کے بعد تمام علماء کا اجماع ہے کہ نفاس والی عورتیں چالیس دن کی نماز چھوڑ دیں گی۔ البتہ جو عورت اس مدت سے پہلے ہی طہر محسوس کر لے وہ غسل کر کے نماز شروع کر دے۔

وضو کا بیان

(۳۵) وضو کی فضیلت و اہمیت

(۱) شریعت اسلامیہ کا ہر عمل اپنی جگہ بہت اہم ہے۔ وضو کی اہمیت کا اندازہ اس سے بخوبی لگایا جاسکتا ہے کہ وضو کے بغیر نماز قبول نہیں ہوتی۔ بلکہ ایسا کرنے والا گنہگار ہوتا ہے اور وضو کی فضیلت کے لئے اتنا کافی ہے کہ نماز کی کھوضاء وضو قیامت کے دن

(ب) عَنْ مُصْعَبِ بْنِ سَعْدٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ (وَفِيهِ) لَا تُقْبَلُ صَلَاةٌ بِعَيْنٍ طَهُورٍ وَلَا صَدَقَةٌ مِنْ غُلُولٍ. (مسلم: وجوب الطہارتہ)

حضرت مصعب بن سعد رضی اللہ عنہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد نقل کرتے ہیں کہ طہارت کے بغیر نماز قبول نہیں ہوتی اور خیانت کے مال میں سے صدقہ قبول نہیں ہوتا۔

(ج) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ يَقُولُ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تُقْبَلُ صَلَاةٌ مَنْ أَحْدَثَ حَتَّى يَتَوَضَّأَ. (بخاری: لا تقبل صلوٰۃ بغير طہو)

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ ارشاد نبوی نقل کرتے ہیں کہ بے وضو کی نماز قبول نہیں ہوتی تا آنکہ وہ وضو کرے؟

(د) عَنْ نَعِيمِ الْمُجَبَّرِ قَالَ رَقِيتُ مَعَ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَلَى ظَهْرِ الْمَسْجِدِ فَنَوَضَّأَ فَقَالَ إِنِّي سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ إِنَّ أُمَّتِي يَدْعُونَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ غُرًّا مُجَبَّرِينَ مِنْ أَنْثَارِ الْوُضُوءِ فَمَنْ اسْتَطَاعَ مِنْكُمْ أَنْ يُطِيلَ عُرَّتَهُ فَلْيُطِيلْ. (بخاری: فضل الوضوء) (مسلم: استحباب إطالة الغرة)

حضرت نعیم مجبر کہتے ہیں کہ میں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کے ہمراہ مسجد کی چھت پر چڑھا آپ نے وضو کر کے فرمایا کہ میں نے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ کہتے ہوئے سنا ہے کہ قیامت کے دن میری امت اس حال میں بلائی جائے گی کہ اس کے اعضاء وضو روشن چمکدار ہوں گے لہذا تم میں سے جو بھی اپنی اس چمکدار جگہ کو مزید لمبا کرنا چاہے کر لے۔ دکہ اعضاء وضو کو مقررہ مقام سے آگے تک دھوئے،

(۳۶) قرآن: وضو: ۱ پیشانی سے ٹھوڑی کے نیچے تک اور ایک کان کی لو سے دوسرے

پاؤں دھونا۔

وضو کرتے وقت ان چار فرانس کا اہتمام ضروری ہے ورنہ وضو صحیح نہ ہوگا۔
ارشاد ربانی ہے۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا قُمْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ فَاغْسِلُوا وُجُوهَكُمْ وَأَيْدِيَكُمْ
إِلَى الْمَرَافِقِ وَامْسَحُوا بِرُءُوسِكُمْ وَأَرْجُلَكُمْ إِلَى الْكَعْبَيْنِ (المائدة: ۶)

سنن وضو

تسمیہ: وضو کرنے سے پہلے "بسم اللہ الرحمن الرحیم" پڑھنی چاہیے۔ (۳۷)

مسواک کرنا: عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: "كُنُوا لَأَنفُسِكُمْ عَلَى أُمَمٍ لَا مَرْتَبَ لَهُمْ بِالسُّوَالِثِ
عِنْدَ كُلِّ صَلَاةٍ۔" (مسلم باب السُّوَالِثِ)

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد نقل کرتے ہیں کہ اگر
مجھے امت کے مشقت میں پڑ جانے کا خطرہ نہ ہو تا تو میں ضرور انہیں حکم دیتا کہ ہر نماز کے وقت
مسواک کیا کریں۔

عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا السُّوَالِثُ مَطَهْرَةٌ لِلْفَوَاحِشِ وَمَرْضَاتُ
لِلزَّكِيِّ۔ (نسائی التَّزْهِيْبُ فِي السُّوَالِثِ)

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ مسواک منہ کو پاک صاف کرتی ہے اور
اللہ تعالیٰ کی خوشنودی کا سبب ہے۔

(ب) روزہ کی حالت میں مسواک کرنا سنت ہے۔ عَنْ عَامِرِ بْنِ رَبِيعَةَ
قَالَ رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا لَأَحْصَى يَسْتَوِثُ

حضرت عمرو بن ربیعہ فرماتے ہیں کہ میں نے بے شمار دفعہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو روزہ کی حالت میں مسواک کرتے دیکھا۔

(۳۹) تین بار ہاتھ دھونا... فَغَسَلَ كَفَّيْهِ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ (مسلم باب صفة الوضوء)
جب حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے لوگوں کو سنت نبویہ کے مطابق وضو کر کے دکھلایا تو اپنے شروع میں تین مرتبہ ہاتھوں کو دھویا۔

(۴۰) تین دفعہ کلی کرنا... ثُمَّ مَضْمَضَ (مسلم)
پھر حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے کلی کی۔

(۴۱) تین دفعہ ناک صاف کرنا... وَاسْتَنْشَرَ (مسلم)
پھر حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے ناک صاف کیا۔

(۴۲) اعضاء وضو کو تین تین دفعہ دھونا۔

ثُمَّ غَسَلَ وَجْهَهُ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ ثُمَّ غَسَلَ يَدَهُ الْيُمْنَى إِلَى الْمِرْفَقِ
ثَلَاثَ مَرَّاتٍ ثُمَّ غَسَلَ يَدَهُ الْيُسْرَى ثُمَّ مَسَحَ رَأْسَهُ ثُمَّ غَسَلَ
رِجْلَهُ الْيُمْنَى إِلَى الْكَعْبَيْنِ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ ثُمَّ غَسَلَ الْيُسْرَى وَمِثْلُ ذَلِكَ۔

(مسلم: صفة الوضوء)

پھر حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے چہرہ اور دائیں بائیں ہاتھ کہنیوں تک تین تین دفعہ دھویا پھر سر کا سچ کر کے دائیں بائیں پاؤں کو تین دفعہ دھویا۔

(۴۳) دائرہ کا خال کرنا۔ عَنْ عُثْمَانَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يُخَالِلُ لِحْيَتَهُ (حسن صحیح وترمذی ماجاء فی تحلیل اللحية)

حضرت عثمان فرماتے ہیں کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم دائرہ کا خال کیا کرتے تھے۔

(۴۴) انگلیوں کا خال کرنا۔ عَنْ عَائِشَةَ عَنْ أَبِيهِ قَالَ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ

(حسن صحیح) (ترمذی جاء فی تغلیف الاصلی)

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا
جب تم وضو کرو تو ہاتھ اور پاؤں کی انگلیوں کا حلال کر لیا کرو:
(۳۵) دائیں اعضاء کو پہلے دھونا۔

عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ: كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُعِجِبُهُ التَّيْمُنُ فِي تَغْلِيهِ، وَتَرْجُلِهِ، وَطُهُورِهِ،
وَفِي شَأْنِهِ كُلِّهِ. (بخاری، التیمن فی الوضوء)

(مسلم: حبة للتيامن)

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی عادت مبارکہ
یہ تھی کہ آپ جوتا پہننے، کنگھی کرنے، وضو، غسل اور دیگر تمام معاملات میں دائیں طرف سے
شروع کرنا پسند فرماتے۔

(۳۶) اعضاء کو مکمل کرنا ہاتھ سے دھونا۔ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ زَيْدٍ أَنَّ النَّبِيَّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَوَضَّأَ وَجَعَلَ يَقُولُ: "هَكَذَا" يَدُ الْيَمَنِ.

حضرت عبداللہ بن زید رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے وضو
کیا۔ اور اعضاء کو ملتے ہوئے فرمانے لگے، اس طرح، کرنا چاہیے۔

(۳۷) ترتیب سے اور پے درپے وضو کرنا۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ سے لے کر
آج تک امت مسلمہ کا مسلسل عمل اس کی واضح دلیل ہے۔

۴۸ کانوں کا مسح (۱) سر کا مسح کر لینے کے بعد اسی پانی سے کانوں کا مسح کرنا۔ کانوں کے
مسح کے لئے نیا پانی لینے کی ضرورت نہیں، چونکہ کان بھی تو سر کا ایک جزو ہیں جیسا کہ عمل نبوی
اور ارشاد نبوی سے معلوم ہوتا ہے۔

مَسَحَ رَأْسَهُ وَمَسَحَ مَا أَقْبَلَ مِنْهُ وَمَا أَدْبَرَ وَصَدَّعِيَهُ وَادْنِيَهُ
مَرَّةً وَاحِدَةً. (حسن صحیح) (ترمذی: ان المسح مرة)

حضرت ربیع نے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو وضو کرتے ہوئے دیکھا۔ وہ کہتی ہیں کہ آپ
سر کے اگلے پچھلے حصہ اور کانوں کا مسح ایک ہی دفعہ کرتے۔

(ب) ارشاد نبوی ہے... أَلَا تَذُنَانِ مِنَ الرَّأْسِ؟ (حسن)

(ترمذی: لما جاء ان الاذنين من الرأس)

کہ "کان سر کا حصہ ہے"

(۲۹) گردن کا مسح کرنا۔ سر اور کانوں کا مسح کر لینے کے بعد اسی پانی سے گردن کا مسح کرنا۔

عَنْ مُوسَى بْنِ طَلْحَةَ. قَالَ مَنْ مَسَحَ قَفَا رَأْسِهِ الْغُلَّ يَوْمَ الْقِيَامَةِ
قَالَ ابْنُ حَجَرٍ هَذَا وَإِنْ كَانَ مَوْفُوقًا فَلَهُ حُكْمُ الرَّفْعِ لِأَنَّ هَذَا
لَا يُقَالُ مِنْ قَبْلِ الرَّأْسِ. (التلخيص الحبير ج ۱ ص ۹۲)

حضرت موسیٰ بن ابی طلحہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ جس نے گردن سمیت سر کا مسح کیا وہ
قیامت کے دن گردن میں پٹریاں پہنانے سے بچ گیا۔ علامہ ابن حجر رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ یہ
موقوف حدیث مرفوع حدیث کے حکم میں ہے چونکہ ظاہر ہے کہ ایسی بات اپنی طرف سے تو نہیں
کہی جاسکتی۔

علامہ بغوی رحمہ اللہ، ابن مسعود الناس رحمہ اللہ، شوکانی رحمہ اللہ کا میلان بھی اس

(ذیل الاوطار ج ۱ ص ۲۰۴)

طریقہ ہے۔

نواب صدیقی حسن خان نے بھی اسی کی تائید کی ہے اور کہا ہے کہ گردن پر مسح کرنے
کو بدعت کہنا غلط ہے۔ نیز یہ کہ تلخیص المجیر کی مندرجہ بالا روایت اور اس سلسلہ کی دیگر
روایات قابل استدلال ہیں۔ خصوصاً جب کہ کوئی حدیث ان کے مخالف نہیں ہے۔

(بدور الالہة ص ۲۸)

عَنْ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا مِنْكُمْ مَنْ أَحَدٌ يَتَوَضَّأُ فَيَسْبِغُ الْوُضُوءَ ثُمَّ يَقُولُ «أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ» وَأَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ، إِلَّا أَفْتَحَتْ لَهُ أَبْوَابُ الْجَنَّةِ الثَّمَانِيَةِ يَدْخُلُ مِنْ رِجْلٍ أَيْ شَاءَ. (مسلم: باب الذكر المستحب عقب الوضوء)

حضرت عمر رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: "تم میں سے جو وضو کرے اور خوب اہتمام سے کرے پھر یہ کلمات کہے: "اشہدان لا الہ الا اللہ وحدہ لا شریک لہ" و اشہدان محمد عبدہ و رسولہ" یقیناً اس کے لئے جنت کے آٹھوں دروازے کھول دیئے جائیں گے جس میں سے چاہے داخل ہو۔

⑤ تحیۃ الوضوء: وضو کے بعد دو رکعتیں تحیۃ الوضوء کے طور پر ادا کرنا۔

عَنْ عَقِبَةَ بْنِ عَامِرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا مِنْ أَحَدٍ يَتَوَضَّأُ فَيُحْسِنُ الْوُضُوءَ وَيُصَلِّي رُكْعَتَيْنِ بِقَلْبِهِ وَوَجْهِهِ عَلَيْهِمَا الْأَوْجِبَتْ لَهُ الْجَنَّةُ۔

(مسلم: ذکر المستحب عقب الوضوء)

حضرت عقبہ بن عامر رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جو بھی وضو کرے اور خوب اچھی طرح وضو کرے۔ پھر ظاہر و باطن کی مکمل توجہ دینے کے ساتھ دو رکعت نماز ادا کرے یقیناً اس کے لئے جنت واجب ہوگئی۔

نواقض وضو

⑤۳ چھوٹا یا بڑا پیشاب کرنے سے وضو ٹوٹ جاتا ہے۔

ارشاد ربانی ہے: **أَوْجَاءُ أَحَدِكُمْكُمْ مِنَ الْغَائِطِ** سورۃ البانہ ۶

یا تم میں سے کوئی شخص بول و براز کر کے آئے۔

ہوا کا خروج بھی ناقض وضو ہے۔ (۵۳)

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
لَا يَزَالُ الْعَبْدُ فِي صَلَوةٍ مَا كَانَ فِي الْمَسْجِدِ يَسْتَبْطِرُ الصَّلَاةَ مَا لَمْ
يَعْدُثْ فَقَالَ رَجُلٌ عَنِّي مَا لَعَدْتُ يَا أَبَا هُرَيْرَةَ؟ قَالَ
الصَّلَاةُ يَعْنِي الصَّلَاةَ (بخاری، من لم یز الوضوء)

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ مسجد میں نماز کے انتظار کرنے والے شخص کو نماز کا ثواب ملتا رہتا ہے۔ جب تک کہ وہ بے وضو نہ ہو ایک عجیب شخص نے حضرت ابو ہریرہ سے دریافت کیا کہ حدیث سے کیا مراد ہے تو انہوں نے بتایا کہ ہوا کا خارج ہونا۔

(۵۴) مذی اور ودی کے نکلنے سے وضو ٹوٹ جاتا ہے اس کے بعد وضو کر لینا کافی ہے غسل کرنا ضروری نہیں دان کی تفصیل موجبات غسل کے دوسرے سبب کے حاشیہ میں گذر گئی) عَنْ عَمْرِو بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْهُ قَالَ سَأَلْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ الْمَذْيِ فَقَالَ: عَنِ الْمَذْيِ الْوُضُوءُ وَمِنَ الْمَذْيِ الْغُسْلُ۔ (ترمذی، ماجار فی المنی والمذی)

حضرت علی رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ میں نے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے مذی کی بابت پوچھا تو آپ نے فرمایا "مذی سے وضو اور منی سے غسل لازم ہوتا ہے" (۵۵) نیند ناقض ہے۔

عَنْ حَفْصِ بْنِ غَسَّالٍ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَأْمُرُنَا إِذَا كُنَّا سَفَرًا أَنْ لَا نَتَزَيَّعَ خِفَافًا ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ

وَلْيَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا جُنَابَهُ كُنْزٍ مِّنْ غَايِبٍ وَأَنْبُؤٍ وَلَوْحٍ

(حسن صحیح) ترمذی المسح علی الخفین

حضرت صفوان کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہمیں تلقین کرتے کہ سفر کی حالت میں تین دن تک موزے اتارنے کی ضرورت نہیں۔ ہاں اگر جنابت ہو جائے تو موزے اتار دیں (اور غسل کریں) البتہ پیشاب پاخانہ اور نیند کی وجہ سے موزے اتارنے کی ضرورت نہیں ہے (بلکہ وضو کے وقت مسح کر لینا کافی ہے) اس حدیث میں پیشاب و پاخانہ اور نیند کا ایک ہی حکم بیان ہوا ہے کہ ہر دو کی طرح نیند بھی ناقض وضو ہے۔

(ب) کھڑے کھڑے یا بغیر سہارا لگائے یا نماز کی کسی ہیئت پر سونے سے وضو نہیں ٹوٹتا۔

عَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ كَانَ أَصْحَابُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَسْطُلُونَ الْعِشَاءَ الْآخِرَةَ حَتَّى تَخُونُوا رُءُوسَهُمْ ثُمَّ يَصَلُّونَ وَلَا يَتَوَضَّأُونَ

(ابوداؤد: بَابُ الْوُضُوءِ مِنَ النَّوْمِ)

حضرت انس رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے جانثار صحابہ نماز عشاء کے انتظار میں ہوتے۔ اسی اثناء میں نیند کی وجہ سے ان کے سر جھک جاتے پھر وہ یوں بھی نماز پڑھتے اور وضو نہ کرتے تھے۔

(۵۶) قے اور نکیہ ناقض وضو ہے۔

عَنْ أَبِي الدَّرْدَاءِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَاءَ قَتَوَضَّأَ

(اصح شیئ فی الباب)

قَالَ الرَّبِيزِيُّ وَقَدْ رَأَى عَيْرًا وَاحِدًا مِّنْ أَهْلِ الْعِلْمِ مِّنْ أَصْحَابِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَغَيْرُهُمْ مِّنَ السَّابِقِينَ

(ترمذی: باب الوضوء من القی والرعاف)

حضرت ابوالدرداء رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ، "نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو تھکی گئی تو آپ نے وضو فرمایا۔"

امام ترمذی رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ اکثر حضرات صحابہ اور تابعین کا مسلک یہی ہے کہ تھکے اور نکمیر سے وضو لوٹ جاتا ہے۔

(ب) عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا رَعَفَ أَحَدُكُمْ فِي صَلَاتِهِ فَلْيَنْصِرْ فَلْيَغْسِلْ عَنْهُ الدَّمَ ثُمَّ لْيَعُدْ وَضُوءَهُ وَلَا يَسْتَقْبِلْ صَلَاتَهُ۔
(معجم طبرانی)

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اگر نماز میں کسی کو نکمیر آجائے تو وہ نماز توڑ دے پھر خون دھو کر وضو کرے اور نئے سرے سے نماز پڑھے۔

اور خود لو اب صدیق حسن خاں بھی لکھتے ہیں: بددور الاہلۃ ص۔
وَقِيْلَ وَرَعَاتُ وَقَلَسُ نَاقِضٌ وَضَوَاسِتٌ وَحَدِيثٌ قَاءَ قَوْضًا حَسَنًا
قی: نکمیر اور ابکاٹی سے وضو لوٹ جاتا ہے اور حدیث قار قوضاً حسن درجہ کی ہے۔
(۵۷) خون استحاضہ ناقض وضو ہے۔

آنحضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک استحاضہ عورت حضرت فاطمہ بنت ابی حیش کو حکم دیا....

”ثُمَّ تَوَضَّأَتْ بِكُلِّ صَلَوَةٍ“ (بخاری: باب غسل الدم)

”کہ پھر ہر نماز کے لئے مستقل وضو کیا کر“ چونکہ استحاضہ کے خون سے وضو لوٹ جاتا ہے غسل واجب نہیں ہوتا۔

موزوں پر مسح کا بیان

(۵۸) چمڑے کے وہ موزے جن میں پاؤں ٹخنوں تک چھپے رہیں یا وہ اولی سوتی جرابیں جن پر چمڑا لگایا گیا ہو یا وہ جرابیں جو چمڑے کی طرح سخت و موٹے کپڑے کی ہوں تو اسلاف محدثین و فقہار امت نے ان کو بھی موزوں کے حکم میں شمار کیا ہے۔ ان پر مسح کرنا جائز ہے۔ چونکہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے موزوں پر مسح فرمایا۔

عَنِ الْمُخِيزَةِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّهُ رَضِيَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَتَوْضًا وَمَسَّحَ عَلَى حُقَيْبِهِ فَقَالَ لَهُ فَقَالَ إِنِّي أَدْخَلْتُهَا طَاهِرَتَيْنِ۔ (مسلم: المسح على الرأس والخصفين)

بخاری: إِذَا أَدْخَلَ رَجُلٌ يَدَهُ

حضرت میسرۃ رضی اللہ عنہ نے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو وضو کرایا آپ نے وضو کے دوران موزوں پر مسح کیا۔ حضرت میسرۃ نے عرض کیا تو آپ نے فرمایا میں نے یہ موزے با وضو حالت میں پہنے تھے۔

قَالَ الْمُبَارَكُ مَوْرِي رَحِمَهُ اللَّهُ: إِشْتَرَكُوا فِي الْجَوَازِ عَلَى السَّجِّ عَلَى الْجَوَازَيْنِ بِتِلْكَ الْقِيُودِ لِيَكُونَ فِي مَعْنَى الْحُقَيْبَيْنِ وَيَدْخُلَا تَحْتَ أَحَادِيثِ الْحُقَيْبَيْنِ فَرَأَى بَعْضُهُمْ أَنَّ الْجَوَازَيْنِ إِذَا كَانَا مُعْبَدَيْنِ كَانَا فِي مَعْنَى الْحُقَيْبَيْنِ وَبَعْضُهُمْ رَأَى إِذَا كَانَا صَفِيْقَيْنِ تَخِيْنَيْنِ: (تَحْفَةُ الْأَحْوَدِيِّ)

علامہ مبارک پوری رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ فقہار نے جرابوں پر مسح کے لئے کچھ شرطیں لگائی ہیں تاکہ وہ موزوں کے حکم میں ہو کہ ان احادیث کے ضمن میں داخل ہو جائیں جو موزوں

کی بابت وارد ہوئی ہے۔ لہذا بعض نے شرط لگائی کہ ان پر چڑا لگا ہوا اور بعض نے کہا کہ موٹے سخت کپڑے کی ہوں تو مسح جائز ہے۔ ایک اور دوسری جگہ پر علامہ نے خود اس تفصیل کو رائج قرار دیا ہے۔

عَنْ سَعْدِ بْنِ أَبِي وَقَّاصٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ مَسَحَ عَلَى الْخُفَّيْنِ۔ (بخاری، المسح علی الخفین)

حضرت سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے موزوں پر مسح فرمایا۔

علامہ ابن حجر رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ موزوں کے مسح پر تمام صحابہ متفق ہیں اور یہ مسئلہ ستر سے زیادہ صحابہ سے منقول ہے اور جس کسی نے اس مسئلہ میں مخالفت کی۔ ان کی موافقت بھی منقول ہے: (فتح الباری ج ۱ ص ۱۵۳ باب المسح علی الخفین)

(۵۹) مدت مسح: مسافر کے لئے مسح کی مدت تین دن تین راتیں اور میقم کے لئے ایک دن ایک رات ہے۔

قَالَ عَلِيُّ بْنُ أَبِي رَافٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ جَعَلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ وَلَيَالِيَهُنَّ لِلْمَسَافِرِ وَلَيَوْمًا وَلَيْلَةً لِلْمَقِمِينَ (مسلم، التوقيت فی المسح علی الخفین)

حضرت علی رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مسافر کے لئے مسح کی مدت تین دن تین راتیں مقرر فرمائی اور میقم کے لئے ایک دن ایک رات۔

(۶۰) مسح کا طریقہ: ہاتھ کی انگلیاں پانی سے بھگو کر تین انگلیاں پاؤں کے پنجے پر رکھ کر اوپر کی طرف کھینچے۔

عَنْ عَلِيِّ بْنِ أَبِي رَافٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: "لَوْ كَانَ الْإِسْلَامُ بِالنَّاحِي لَكَانَ اسْفَلَ الْخُفِّ أَوَّلًا بِالْمَسْحِ مِنْ أَعْلَاهُ وَتَدْرَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَمْسَحُ عَلَى ظَاهِرِ خُفَّيْهِ

(قَالَ فِي التَّلْخِصِ اسْنَادًا صَحِيحًا)

(البدواؤ: كيف الممسح)

حضرت علی رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ اگر دینی مسائل کی بنیاد صرف عقل پر مبنی تو موزے کا زیریں حصہ بالائی حصہ کی نسبت مسح کے لئے زیادہ موزوں تھا۔ حالانکہ میں نے خود رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا کہ آپ موزوں کے بالائی حصہ پر مسح فرمایا کرتے تھے۔

جُرا بولوں پر مسح کا بیان

(۶۱) (۱) اونی، سوتی، نائیلون وغیرہ کی جرابوں پر مسح کرنا جائز نہیں ہے۔ چونکہ آنحضور صلی اللہ علیہ وسلم اور حضرات صحابہ رضی اللہ عنہ سے جرابوں پر مسح کرنا ثابت نہیں۔ لہذا جرابوں پر مسح کرنے سے وضو صحیح نہ ہوگا۔ نتیجہ نماز نہیں ہوگی۔

لہ اس اہم مسئلہ میں چونکہ عام لوگ غلطی میں مبتلا ہیں لہذا ذیل میں اس کی تفصیل ذکر کی جاتی ہے۔ جرابوں پر مسح کے جوازیں چھ قسم کے دلائل پیش کئے جاتے ہیں۔

۱۔ عَنْ مُخَيْرَةَ قَالَتْ نَوَضَّ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَمَسَحَ عَلَى الْجُورَيْنِ وَالتَّخْلَيْنِ۔ (ترمذی)

۲۔ عَنْ أَبِي مُوسَى أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَوَضَّ وَمَسَحَ عَلَى الْجُورَيْنِ وَالتَّخْلَيْنِ۔ (بیہقی، ابن ماجہ)

۳۔ عَنْ بِلَالٍ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَمْسَحُ عَلَى الْخَفَيْنِ وَالجُورَيْنِ۔ (طبرانی)

قَالَ الثَّيْبِيُّ لِقَوْلِي وَالْحَاصِلُ عِنْدِي أَنَّهُ لَيْسَ فِي بَابِ الْمَسْحِ عَلَى
الْجُورِيِّينَ حَدِيثٌ صَحِيحٌ مُرْتَوِّعٌ خَالٍ عَنِ الْكَلَامِ -

(تحفة الاحوذی ج ۱ ص ۳۳۳)

علامہ مبارک پوری رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ پوری تحقیق کے بعد اس نتیجہ پر پہنچا ہوں کہ
جواب پر مسح کرنا کسی مرفوع حدیث سے ثابت نہیں جو محدثین کی جرح و تنقید سے خالی ہو۔

۴. قَالَ ابْنُ حَجَرٍ رَوَاهُ الطَّبْرَانِيُّ بِسَنَدَيْنِ، رَوَاهُ أَحَدُهُمَا ثِقَاتٌ.

۵. اسْتَدَلَّ ابْنُ الْقَيِّمِ بِعَمَلِ بَعْضِ الْمَصْحَابَةِ -

۶. عَنْ ثَوْبَانَ قَالَ بَعَثَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَرِيَّةً

فَأَصَابَهُمُ الْبَرَدُ فَلَمَّا قَدَّمُوا عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

شَكَوُوا إِلَيْهِ مَا أَصَابَهُمْ مِنَ الْبَرَدِ فَأَمَرَهُمْ أَنْ يَمْسَحُوا عَلَى الْعَصَائِبِ

وَالنَّسَاجِينَ. (الروادد)

ذیل میں ان دلائل کا ترتیب وار جائزہ بحوالہ تحفۃ الاحوذی پیش کیا جاتا ہے۔

پہلی دلیل کا جائزہ | عَنْ مُعِزَّةَ قَالَتْ لَوَضَّاهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ

وَسَلَّمَ وَمَسَحَ عَلَى الْجُورِيِّينَ وَالنَّعْلَيْنِ. علماء محدثین رحمہ

اللہ علیہم فرماتے ہیں کہ اس حدیث سے قطعاً استدلال نہیں کیا جاسکتا چونکہ

۱۔ امام بیہقی اس حدیث کو ذکر کرنے کے بعد فرماتے ہیں کہ: یہ حدیث منکر ہے۔ سفیان ثوری

عبدالرحمن ابن مہدی، امام احمد بن حنبل، ابن المہدی اور امام مسلم جیسے جلیل القدر علماء نے اس حدیث

کو ضعیف قرار دیا ہے۔

امام مسلم فرماتے ہیں کہ اس حدیث کے راوی ابو قیس اور ہذیل نے اس حدیث کے ہفتے

تہام راویوں کی مخالفت کی ہے۔ چونکہ سب نے صرف موزوں پر مسح کو نقل کیا ہے۔ لہذا ابو قیس

مشہور مقلد عالم میاں ندیم رحیم دہلوی سے پوچھا گیا کہ ادنیٰ، سوتی جرابوں پر مسح جائز ہے یا نہیں۔۔۔۔۔ ۶۰۵ جواب کے شروع میں لکھتے ہیں "مذکورہ جرابوں پر مسح جائز نہیں

وہ ذیل جیسے راویوں کی وجہ سے قرآن کو نہیں چھوڑا جاسکتا۔

۲۔ علامہ نووی فرماتے ہیں کہ حفاظ حدیث اس روایت کے ضعیف ہونے پر متفق ہیں لہذا امام ترمذی کا یہ کہنا قبول نہیں کہ یہ حدیث حسن صحیح ہے۔

۳۔ عبد الرحمن بن مہدی فرماتے ہیں کہ یہ حدیث میرے نزدیک غیر مقبول ہے۔

۴۔ امام نسائی فرماتے ہیں کہ کسی ایک راوی نے بھی ابوقیس کی طرح اس روایت کو نقل نہیں کیا حضرت مغیرہ سے صحیح طور پر صرف موزوں پر مسح کرنا منقول ہے۔

۵۔ امام ابوداؤد فرماتے ہیں کہ عبد الرحمن بن مہدی اس حدیث کو بیان نہیں کیا کرتے تھے چونکہ حضرت مغیرہ سے جو مشہور روایت منقول ہے اس میں نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا موزوں پر مسح کرنا منقول ہے۔ اس میں جرابوں کا ذکر نہیں ہے۔

۶۔ حضرت علی ابن المدینی فرماتے ہیں کہ اس روایت کو حضرت مغیرہ سے اہل مدینہ اہل کوفہ اور اہل بصرہ نے نقل کیا، لیکن جب ہذیل نے نقل کیا تو اس میں جرابوں پر مسح کا اضافہ کر دیا اور سب لوگوں کی مخالفت کی۔

۷۔ علامہ مبارک پوری فرماتے ہیں کہ ابوقیس نے تمام راویوں کی مخالفت کی ہے۔ نیز بہت سے علماء حدیث نے اس حدیث کو ضعیف قرار دیا ہے باوجودیکہ انہیں ثقہ راوی کی زیادتی والا مسئلہ معلوم تھا۔ لہذا میرے نزدیک ان کا ضعیف قرار دینا مقدم ہے۔ ترمذی کے حسن صحیح کہنے پر (تحفۃ الاثری) دوسری دلیل کا جائزہ

عَنْ أَبِي مُوسَى أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَوَّصَ وَفَسَّخَ عَلَى الْجَوَّابِينَ وَالْثُعْلَيْتِ، (ابن ماجہ بیہقی)

۱۔ علامہ مبارک پوری فرماتے ہیں کہ عیسیٰ بن سنان کو احتیاط ہو جایا کرتا تھا وہ ضعیف الحدیث ہے۔

ہے۔ کیونکہ اس کی سچ دیں نہیں اور جو زین لے بن چیزوں سے استدلال کیا ہے اس میں خدشات ہیں۔ (اگے خدشات کا ذکر ہے...)

۲۔ امام بیہقی فرماتے ہیں کہ اس روایت میں دو کمزوریاں ہیں۔ (۱) امام احمد، ابن مسین، ابو زرعہ نسائی نے عیسیٰ کو ضعیف قرار دیا ہے۔
۲۔ نیز امام بیہقی فرماتے ہیں کہ ضحاک بن عبد الرحمن کا سماع ابو موسیٰ سے ثابت نہیں لہذا روایت منقطع ہے۔

۳۔ امام ابو داؤد فرماتے ہیں کہ یہ روایت نہ تو متصل ہے نہ قوی ہے۔
تیسری دلیل کا جائزہ عَنْ يِلَالٍ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَسْمَعُ عَلَى الصَّغِيرِ وَالْعَجُورِ بَيْنَ (طبرانی)

۱۔ زبلی فرماتے ہیں کہ اس کی سندیں یزید بن ابی زیاد سے اور ضعیف ہے۔
۲۔ حافظ بن حجر تقریب میں فرماتے ہیں کہ ضعیف ہے بڑھاپے میں اس کی حالت بدل گئی تھی اور وہ مشید تھا۔

۳۔ اس کی سندیں اعش راوی مدلس ہے۔ اس نے عثقن سے روایت کی ہے اور اس کا سماع حکم سے ثابت نہیں ہے۔

چوتھی دلیل کا جائزہ قَالَ ابْنُ حَجَرٍ رَوَاهُ الطَّبْرَانِيُّ يَسْتَدِينُ رَوَاهُ أَحَدُهُمَا ثِقَاتٌ۔

۱۔ علامہ مبارک پوری فرماتے ہیں۔ گو کہ اس روایت کی ایک سند کے راوی ثقہ ہیں، لیکن اس میں بھی اعش راوی ہے جو کہ مدلس ہے اور اس نے عثقن سے روایت کی ہے اور مدلس راوی کا عثقن قبول نہیں ہے۔

۲۔ تمام راوی ثقہ ہونے سے یہ لازم نہیں آتا کہ اس روایت کا متن بھی صحیح ہو۔ چونکہ یہاں ثقہ راوی مدلس ہے اور وہ اپنے استاد سے عثقن کے ساتھ روایت کرتا ہے۔

وَالْحَاصِلُ أَنَّكُمْ تَقُومُ عَلَى جَوَانِ الْمَسْحِ عَلَى الْجَوْرِ بِنِ الْمَسْئُولَةِ
عَنْهُ دَلِيلٌ لَأَمَنِ الْكِتَابِ وَلَا مَنِ السُّنَّةِ وَلَا مَنِ الْإِجْمَاعِ وَلَا مَنِ
الْقِيَاسِ الصَّحِيحِ كَمَا عَرَفْتُمْ.

الغرض مندرجہ بالا جراہوں پر مسح کی کوئی دلیل نہیں ہے تو قرآن کریم سے نہ سنت سے
نہ اجماع سے اور نہ قیاس صحیح سے جیسے کہ آپ نے دیکھ لیا۔
(محمد نذیر حسین، فتاویٰ نذیریہ ج ۱ ص ۳۲۶ و ۳۲۷)

پانچویں دلیل کا جائزہ | اسْتَدْلُ ابْنُ الْقَيِّمِ بِعَمَلِ بَعْضِ النَّصَابَةِ.

۱۔ علامہ مبارک پوری فرماتے ہیں کہ موزوں پر مسح کی بابت بہت سی احادیث منقول ہیں جن
کے صحیح ہونے پر علماء کا اجماع ہے۔ اس مبارک کی احادیث کی وجہ سے ظاہر قرآن کو چھوڑ کر ان پر
بھی عمل کیا گیا۔ جب کہ جراہوں پر مسح کی بابت جردایات منقول ہیں ان پر جو تنقید ہوئی ہے وہ آپ
دیکھ چکے ہیں پس اس قسم کی ضعیف روایت کی وجہ سے ظاہر قرآن کو کیونکر چھوڑا جاسکتا ہے۔
۲۔ بعض حضرات صحابہ رضی اللہ عنہم جو براہیں استعمال فرماتے تھے۔ وہ اتنی باریک نہ ہوتی تھیں کہ
پاؤں پر خود بخود ٹھہر نہ سکیں۔ اور ان کو یہ سن کر طویل مسافت پیدل طے نہ ہو سکے۔ بلکہ وہ موٹی اور سخت
ہوا کرتی تھیں۔ جو موزوں کے حکم میں تھیں۔ لہذا وہ موزوں پر مسح والی احادیث کے ضمن میں شامل ہیں
اور میرے نزدیک یہی بات واضح ہے۔ امام احمد رحمۃ اللہ علیہ کا بھی یہی کہنا ہے کہ ان حضرات نے جن جراہوں
پر مسح کیا وہ موزوں کی مانند تھیں۔

الغرض جب حضرات صحابہ کی جراہوں کی تفصیل معلوم ہو گئی تو اب موٹی باریک ہر قسم کی جراب
پر مسح کو جائز کہنا صحیح نہیں رہا۔

چھٹی دلیل کا جائزہ | عَنْ قُتَيْبَةَ قَالَ بَعَثَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ

(دب) یہ یہ صور حال ایک سخت وعید کے متن میں آئی ہے کہ جب ہی الحرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک شخص کو دیکھا کہ اس نے وضو میں ایڑیوں کو نہیں دھویا، تو آپ نے فرمایا۔

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَرِيَّةً فَأَصَابَهُمُ الْبَرْدُ فَلَمَّا فَرَّوْا عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَكُّوا إِلَيْهِ مَا أَصَابَهُمْ مِنَ الْبَرْدِ فَأَمَرَهُمْ
أَنْ يَجْسَحُوا عَلَى الْعَصَائِبِ وَالشَّخَائِصِ۔

بعض حضرات تساخین کے لفظ سے استدلال کرنے کی کوشش کرتے ہیں، مگر یہ صحیح نہیں۔

۱۔ یہ حدیث منقطع ہے ابن ابی الحاکم کتاب المرسلین ص ۲۶۲، امام احمد بن حنبل کا قول نقل کرتے ہیں کہ راستہ
بن سعد کا سماع ثوبان سے ثابت نہیں ہے۔ (ملخص تحفۃ الاحوذی ج ۱ ص ۳۳ تا ص ۳۴)

۲۔ نیز لفظ بھی تساخین کے تین معنی کئے گئے ہیں۔ لہذا صرف جرابوں کے مسح پر استدلال کرنا کسی
طرح صحیح نہیں ہے۔

۱۔ ابن اثیر کتاب النہایۃ میں فرماتے ہیں کہ تساخین سے مراد موزے ہیں۔

۲۔ حمزہ اصفہانی فرماتے ہیں کہ یہ لٹپی کی ایک قسم ہے، علماء اسے پہنا کرتے تھے۔

۳۔ دوسرے علماء لغت کا کہنا ہے کہ اس سے مراد ہر وہ چیز ہے جس سے پاؤں کو گرمایا جائے
چاہے وہ موزے ہوں، جراب ہو یا کوئی اور چیز۔

۴۔ بلوغ المرام میں اس روایت کے بعد خود راوی کی وضاحت موجود ہے کہ تساخین سے مراد
موزے ہیں۔ (بلوغ المرام: مسح علی الخفین)

الغرض اسی لئے علامہ مبارک پوریؒ بھی فرماتے ہیں کہ۔

وَالْعَصَابُ صُلْبٌ يَنْدِي أَنَّهُ لَيْسَ فِي بَابِ الْمَسْحِ عَلَى الْجُودَيْنِ حَدِيثٌ
صَحِيحٌ مُرْفُوعٌ خَالَ عَنِ الْكَلَامِ۔ (تحفۃ الاحوذی ج ۱ ص ۳۳)

خلاصہ کلام یہ ہے کہ جرابوں پر مسح کے بارہ میں کوئی صحیح مرفوع حدیث موجود نہیں جو جرح و تنقید

یہ سچا ہے، اور اپنی رستے تو پاک سنی سے علم کر لیا کرو۔ (دوہ بول کے) چہرہ اور ہاتھوں پر سٹی مل لو، چونکہ اللہ تعالیٰ تمہیں حرج میں مبتلا کرنا نہیں چاہتا، بلکہ وہ تو تمہیں پاک کرنا چاہتا ہے نیز اس طرح اپنی نعمت کی تکمیل چاہتا ہے۔ تاکہ تم اس کا مشکوٰۃ ادا کرو۔

(۶۳) تیمم کا طریقہ تیمم کی نیت کر کے دونوں ہاتھ مٹی پر مار کر انھیں جھاڑیں اور دونوں ہاتھوں کو منہ پر اس طرح پھرے کہ کوئی جگہ باقی نہ رہ جائے۔ پھر دوسری مرتبہ دونوں ہاتھ مٹی پر مار کر بائیں ہاتھ کی چاروں انگلیاں دائیں ہاتھ کی انگلیوں کے سروں کے نیچے رکھ کر کھینچتا ہوا کہنی تک لے جائے پھر بائیں ہاتھ کی ہتھیلی دائیں ہاتھ کے اوپر کی طرف کہنی سے انگلیوں تک کھینچتا ہوا لائے۔ اور بائیں ہاتھ کے انگوٹھے کے اندر کی جانب کو دائیں ہاتھ کے انگوٹھے کی پشت پر پھرے۔ پھر اسی طرح دائیں ہاتھ کے انگوٹھے کی پشت پر پھرے پھر انگلیوں کا خدال کرے۔ اگر انگوٹھی پہنی ہو تو اس کے نیچے بھی ہاتھ پھیرنا ضروری ہے۔ چونکہ اگر بال برابر جگہ بھی یونہی چھوٹ گئی تو تیمم صحیح نہ ہوگا۔

عَنْ حَايِرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ جَاءَ رَجُلٌ فَقَالَ أَصَابَتْ بَنِي جَنَابَةٍ
وَأَنَا سَمِعْتُ فِي التُّرَابِ فَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اضْرِبْ
وَضَرْبَ يَدَيْهِ الْأَرْضَ تَمْسَحُ وَجْهَهُ ثُمَّ ضَرْبَ يَدَيْهِ
فَتَمْسَحُ بِهِمَا إِلَى الْيُفُوفَيْنِ قَالَ الْبَيْهَقِيُّ أَسْنَادُهُ صَحِيحٌ.

(بہشتی، کیف التعمیر)

حضرت جابر رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ ایک شخص آیا کہنے لگا کہ مجھے غسل جنابت کی حاجت ہو گئی (تو پانی نہ ہونے کے سبب بطور تیمم میں تین لوٹ پلوٹ ہو گیا۔ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اس طرح ہاتھ مار، اور خود دونوں ہاتھ زمین پر مار کر چہرہ کا مسح کیا، پھر دونوں ہاتھ مار کر کہنیوں سمیت ہاتھوں کا مسح کیا۔

اوقات نماز

(۶۴) (۱) فجر کا وقت: صبح صادق سے طلوع آفتاب تک رہتا ہے۔

ظہر کا وقت: زوال آفتاب سے اشیاء کا سایہ دوگنا ہونے تک رہتا ہے۔

عصر کا وقت: وقت ظہر کے اختتام سے غروب آفتاب تک رہتا ہے۔

مغرب کا وقت: غروب آفتاب سے غروب شفق ابیض تک رہتا ہے۔

عشاء کا وقت: شفق ابیض کے غروب سے طلوع صبح صادق تک رہتا ہے۔

(ب) حضرت بریدہؓ فرماتی ہیں کہ ایک شخص نے اوقات نماز کی بابت دریافت کیا تو نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ دو دن کی نماز میں ہمارے ساتھ پڑھ۔ زوال آفتاب ہوا تو حضرت بلال رضی اللہ عنہ نے آپ کے حکم سے اذان دی۔ پھر اقامت کہی۔ پھر ابھی سورج سفید ہی تھا کہ حضرت بلالؓ نے آپ کے حکم سے عصر کی اذان و اقامت کہی۔ پھر غروب آفتاب پر مغرب کی اور غروب شفق پر عشاء کی نماز پڑھی۔

دوسرے دن حضرت بلالؓ نے آپ کے ارشاد کے مطابق ظہر کو مؤخر کیا تا آنکہ موسم نسبتاً ٹھنڈا ہو گیا اور عصر کی نماز کو پہلے دن سے مؤخر کیا تاہم سورج ابھی بلند ہی تھا اور مغرب کی نماز غروب شفق سے پہلے پڑھی جب کہ عشاء کو رات کے تہائی حصہ تک مؤخر کیا اور فجر کی نماز خوب روشنی ہونے پر ادا فرمائی۔

پھر آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے پوچھا کہ اوقات نماز کی بابت پوچھنے والا کہاں ہے؟ سائل حاضر ہوا تو آپ نے فرمایا، ان اوقات کے درمیان تمہاری نمازوں کا وقت ہے۔

(مسلم اوقات الصلوۃ الجس)

(ج) عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ رَافِعٍ أَنَّهُ سَأَلَ أَبَاهُ هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنِ وَقْتِ الصَّلَاةِ فَقَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ أَنَا أَخْبَرُكَ بِصَلَاتِهِ

الظُّهْرُ إِذَا كَانَ ظِلُّكَ مِثْلَكَ وَالْعَصْرُ إِذَا كَانَ ظِلُّكَ مِثْلَيْكَ وَالْمَغْرِبُ
إِذَا غَرَبَتِ الشَّمْسُ وَالْعِشَاءُ مَا بَيْنَكَ وَبَيْنَ ثُلُثِ اللَّيْلِ وَصَلَّ
الصُّبْحَ يَعْْبَثُ يَعْزِي الْفُلْسَ۔

(موطا مالک - باب وقوت الصلوة)

حضرت عبداللہ بن رافع نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے نماز کے اوقات کی
بابت پوچھا تو آپ نے فرمایا میں تمہیں بتلاتا ہوں۔ جب تیرا سایہ تیرے برابر ہو جائے تو ظہر کی
نماز ادا کر اور جب یہ سایہ دوگنا ہو جائے تو عصر کی نماز ادا کر اور غروب آفتاب پر مغرب کی نماز
پڑھ۔ جب کہ عشاء کا وقت رات کے تہائی حصہ تک ہے اور فجر کی نماز اندھیرے میں ادا کر۔

ظہر کا مسنون و تحسن وقت

(۶۵) (۱) نمازوں کے مجموعی اوقات کے بعد مناسب معلوم ہوتا ہے کہ نمازوں کے مسنون
و مستحب وقت کو بھی بیان کر دیا جائے۔

موسم سرما ہو تو زوال آفتاب کے بعد نماز ظہر کا جلد ادا کرنا مسنون محجب کہ گرمی کے
موسم میں اتنی تاخیر مسنون ہے کہ گرمی کی تیزی کم ہو جائے۔
(ب) آنحضور صلی اللہ علیہ وسلم کا گرمیوں کا عمل۔

عَنْ أَبِي ذَرٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ أَدْنَى مُؤَذِّنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الظُّهْرَ فَقَالَ أَبْرِدْ، أَبْرِدْ، أَوْ قَالَ أَنْظِرْ أَنْظِرْ وَقَالَ
شِدَّةُ الْحَرِّ مِنْ فَيْحِ جَهَنَّمَ فَإِذَا رَأَيْتُمُ الْحَرَّ قَابِضًا وَاعَيْنِ
الصَّلَاةَ حَتَّى رَأَيْتُمُ الْتَلُّوْلَ۔ (بخاری۔ باب ابراد الظہر فی شدۃ الحر)

حضرت ابو ذر رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ مؤذن بارگاہ رسالت نے ظہر کی اذان دینا

چاہی تو ارشاد ہوئی ہوا، موسم کو ٹھنڈا ہوئے دو، ٹھنڈا ہوئے دو، یا فرمایا، مزید انتظار کرو، مزید انتظار کرو، چونکہ گرمی کی شدت جہنم کے اثرات میں سے ہے لہذا بگنی خدمت اختیار کر جائے تو موسم ٹھنڈا ہوئے پر نماز پڑھا کر دو (یونہی ہم نماز کو مؤخر کرتے رہے) تا آنکہ ہمیں ٹیلوں کے سائے بھی نظر آنے لگے۔

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِذَا اسْتَدَّ الْحَرُّ فَأَبْرِدُوا الصَّلَاةَ فَإِنَّ شِدَّةَ الْحَرِّ مِنْ فَيْحِ جَهَنَّمَ. (مسلم، استحاب المأبأ بالظہر فی شدۃ الحر)
حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، جب گرمی زیادہ ہو جائے تو نماز کو ٹھنڈا کر کے پڑھا کر دو چونکہ گرمی کی شدت جہنم کے اثر سے ہے۔ نیز امام ترمذی فرماتے ہیں کہ اس موضوع کی روایات حضرت ابو سعید حضرت ابو ذر رضی اللہ عنہما حضرت صفوان حضرت ابو موسیٰ حضرت بن عباسؓ اور حضرت انس رضی اللہ عنہم سے بھی مروی ہے۔ (ترمذی، تاخیر الظہر)

(رج، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا سردیوں کا عمل۔)

عَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلَّى الظُّهْرَ حِينَ زَالَتِ الشَّمْسُ. (دہو احسن حدیث فی الباب)
(ترمذی، ماجاء فی تعجیل الظہر)

حضرت انس رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ جب زوال آفتاب ہو گیا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ظہر کی نماز پڑھی۔

عَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ. قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا كَانَ الْحَرُّ أَبْرَدَ بِالصَّلَاةِ وَإِذَا كَانَ الْبُرْدُ عَجَلَ.

(نسائی، تعجیل الظہر فی البرد) ۱۰

حضرت انس رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی عادت مبارکہ یہ تھی کہ گرمیوں میں نماز تاخیر سے۔ اور سردیوں میں جلدی پڑھتے۔

عصر کا مسنون وقت

۶۶ (۱) جب ہر چیز کا سایہ (اصل سایہ کے علاوہ) دوگنا ہو جائے تو عصر کا وقت شروع

۱۔ الغرض تمام احادیث شریفہ کو پیش نظر رکھنے سے یہی معلوم ہوتا ہے کہ سردیوں میں نماز ظہر کو جلدی ادا کرنا اور گرمیوں میں کچھ تاخیر کرنا پیارے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی پیاری سنت ہے لیکن علم حدیث سے سطحی تعلق رکھنے والے بعض لوگ سردی و گرمی میں نماز ظہر جلدی ادا کرتے ہیں، حالانکہ نواب صدیق حسن خانؒ کے صاحبزادہ اور مشہور غیر مقلد مصنف مولانا نور الحسن خانؒ لکھتے ہیں۔

”وافضل اوقات اول وقت ہر نماز است مگر اپنے دلیل تفصیص پر داخلہ مثل تاخیر عشاء و ابراد ظہر و زحر۔ (المنہج المقبول)“

کہ تمام نمازوں کو ابتدائی وقت میں پڑھنا افضل ہے سوائے ان نمازوں کے جن کی تاخیر دلائل سے ثابت ہے جیسے عشاء کو مؤخر کرنا اور نماز ظہر کو گرمیوں میں ٹھنڈے وقت پڑھنا۔

(ب) نیز علامہ وحید الزمانؒ لکھتے ہیں۔

وَأَفْضَلُ الصَّلَاةِ الصَّلَاةُ فِي أَوَّلِ وَقْتِهَا وَالْأَصْلُوَّةُ الْعِشَاءُ فَإِلَّا فَضَّلُ
تَأْخِيرُهَا عَنْ عَدَمِ الْمُسْمَاةِ وَالْأَصْلُوَّةُ الْكُفْرُ قَبْلُ دِيهَا فِي شِدَّةِ الْحَرِّ

(نزول الابواب ج ۱ ص ۵۷)

کہ ابتدائی وقت میں نماز پڑھنا افضل ہے جب کہ عشاء کو مؤخر کرنا اور گرمیوں میں نماز ظہر کو

ٹھنڈے وقت پڑھنا بہتر ہے۔

ہو جاتا ہے اور غروب آفتاب تک رہتا ہے، لیکن جب آفتاب بہت نیچا اور زرد ہو جائے تو اس وقت نماز مکروہ ہوتی ہے۔

(ب)

عَنْ عَلِيِّ بْنِ شَيْبَانَ قَالَ قَدِمْنَا عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْمَدِينَةَ فَكَانَ يُؤَخِّرُ الْعَصْرَ مَا دَامَتِ الشَّمْسُ بَيَاضًا تَقِيَّةً .
(البخاری ووقت صلاة العصر)

حضرت علی بن شیبان کہتے ہیں کہ جب ہم مدینہ منورہ بارگاہ رسالت میں حاضر ہوئے تو آپ کا معمول یہ تھا کہ آپ عصر کی نماز کو مؤخر فرماتے جب تک کہ سورج سفید اور صاف رہتا۔

(ج) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا كَانَ ظِلُّكَ مِثْلَكَ وَالْعَصْرُ إِذَا كَانَ ظِلُّكَ مِثْلَكَ ... الحديث
(موطائک ووقت الصلوٰۃ)

حضرت ابو ہریرہؓ فرماتے ہیں کہ جب تیرا سایہ تیرے برابر ہو جائے تو ظہر کی نماز پڑھ اور سایہ دوگنا ہو جائے تو عصر کی نماز پڑھ۔

(د) عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ كُنَّا نَصَلِّي الْعَصْرَ ثُمَّ يَذْهَبُ الذَّاهِبُ إِلَى قُبَاءَ فَيَأْتِيهِمْ وَالشَّمْسُ مَرْتَفِعَةٌ (مسلم، احتیاج التبرکات العصر)
حضرت انس رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ ہم عصر کی نماز پڑھ چکے۔ پھر قبا جانے والا جب وہاں پہنچتا تو سورج ابھی اونچا ہی ہوتا۔

مغرب کا مسنون وقت

(۶) آفتاب غروب ہوتے ہی نماز مغرب کی ادائیگی مسنون ہے اور بلاعذر تاخیر مکروہ۔

عَنْ سَلَمَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: كُنَّا نَصَلِّي مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْمَغْرِبَ إِذَا تَوَارَتْ بِالْعَجَابِ -

(بخاری: وقت المغرب)

حضرت سلمہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ سورج چھپتے ہی ہم نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے ہمراہ مغرب کی نماز ادا کیا کرتے تھے۔

عشاء کا مسنون وقت

(۶۸) تقریباً ایک تہائی رات تک سب وقت ہے، اسی وقت میں رہتے ہوئے جس قدر زیادہ تاخیر ہو وہ مسنون ہے۔

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَوَلَّوْا أَنْ أَسُقِيَ عَلَى أَمْسِي لَا مَرْتَبَهُمْ أَنْ يُؤَخَّرُوا
الْعِشَاءَ إِلَى ثُلُثِ اللَّيْلِ أَوْ نِصْفِهِ. (صحيح ترمذی تاخیر صلوۃ العشاء)

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اگر مجھے امت کے مشقت میں مبتلا ہونے کا خدشہ نہ ہوتا تو میں انھیں ضرور حکم دیتا کہ نماز عشاء کو رات کے ایک تہائی یا نصف حصہ تک مؤخر کیا کریں۔

فجر کا مسنون وقت

(۶۹) فجر کا وقت صبح صادق سے شروع ہو کر طلوع آفتاب تک رہتا ہے، اگر اس وقت کے دو حصے کئے جائیں تو اصطلاح شریعت میں پہلا نصف حصہ غلغلہ اور دوسرا سفار کہلاتا ہے۔ اکثر و بیشتر نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم اسفار میں نماز پڑھتے تھے۔ نیز آپ کا

فرمان ہے کہ اسفار میں نماز پڑھنے کا اجر و ثواب بہت زیادہ ہے۔

عَنْ رَافِعِ بْنِ خَدِيجٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 أَصْفَرُوا يَا فَخْرُ فَإِنَّكَ أَكْظَمُ الْأَجْرِ. (حسن صحیح) (ترمذی، ماجہ فی الاسفار بالفجر)
 حضرت رافع بن خدیج رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا
 فجر کی نماز کو خوب روشنی ہونے پر (اسفار میں) پڑھو کہ اس کا ثواب بہت زیادہ ہے۔
 ثواب صدیق حسن خان اس حدیث کی شرح میں لکھتے ہیں۔

پس بدرستیکہ اسفار بہ فجر بزرگ تر است برای فرد و ثواب شایز بر اگر ثواب نماز
 بقدر ثواب جماعت است و جماعت در اسفار زیادہ می باشد از تغلیس غالباً (مسک الختام)
 ج ۱ ص ۲۴۳۔

یہ صحیح ہے کہ فجر کی نماز اسفار کی حالت میں پڑھنا زیادہ بہتر ہے۔ چونکہ نماز کا ثواب
 جماعت کے ثواب کی مناسبت سے ہوتا ہے اور اسفار میں نماز پڑھنے سے عموماً شرکار
 جماعت کی تعداد غلٹ میں نماز پڑھنے کی نسبت زیادہ ہو جاتی ہے۔

(ب) اسلاف امت کا عمل: قَالَ التَّوْمِذِيُّ وَرَوَاهُ مِنَ الصَّحَابَةِ
 بِلَالُ النَّسِ، قَتَادَةُ بْنُ نَعْمَانَ، وَجَابِرُ بْنُ مَسْعُودٍ، أَبُو هُرَيْرَةَ
 حَوَّاءُ الْأَنْصَارِيَّةُ عَلَيْهِ عَمَلُ أَكْثَرِ الصَّحَابَةِ: وَقَدْ رَوَى
 عَنِ وَاحِدٍ مِنَ أَصْحَابِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 وَالتَّابِعِينَ الْأَسْفَارُ بِصَلَاةِ الْفَجْرِ۔

(ترمذی، باب ماجہ فی الاسفار بالفجر)

امام ترمذی فرماتے ہیں کہ حضرت رافع کی اس روایت کو حضرت بلال رضی اللہ عنہ،
 حضرت انس رضی اللہ عنہ، حضرت قتادہ رضی اللہ عنہ، حضرت جابر رضی اللہ عنہ، حضرت ابو ہریرہ
 رضی اللہ عنہ، حضرت حواری رضی اللہ عنہا نے بھی نقل کیا ہے اور اسی پر چھوڑ حضرت صحابہ کا عمل

تھا اور اکثر صحابہ اور تابعین نماز فجر کو اسفار میں پڑھنے کے قابل تھے۔

اوقات مکروہ

(۷۰) مندرجہ ذیل اوقات میں نماز پڑھنا مکروہ تحریمی ہے۔

(۱) فجر کی نماز کے بعد سے سورج نکلنے تک نوافل پڑھنا مکروہ ہیں، البتہ فوت شدہ فرض نماز کی قضا پڑھ سکتے ہیں۔

(ب) طلوع آفتاب سے اس کے بلند ہونے تک (یہ تقریباً بیس منٹ کا وقت ہے) اس دوران نوافل پڑھنا مکروہ ہے۔ حتیٰ کہ فرض نماز کی قضا بھی جائز نہیں۔
(ج) زوال کے وقت بھی نوافل و فرض پڑھنا مکروہ ہے۔

(د) عصر کی نماز کے بعد سے دھوپ کے زرد ہونے تک نوافل پڑھنا مکروہ ہے۔

(س) دھوپ زرد ہونے کے بعد سے غروب آفتاب تک نوافل و فرض پڑھنا مکروہ ہے۔

عَنْ عَمْرِو بْنِ عَبَسَةَ السَّلَمِيِّ رَفِيهِ فَقُلْتُ يَا نَبِيَّ اللَّهِ أَخْبِرْنِي
عَمَّا عَلَّمَكَ اللَّهُ وَأَجْهَلُهُ أَخْبَرَنِي عَنِ الصَّلَاةِ قَالَ صَلَّى صَلَاةَ
الصُّبْحِ ثُمَّ أَقْصَرَ عَنِ الصَّلَاةِ حَتَّى تَطْلُعَ الشَّمْسُ حَتَّى تَرْفَعُ
فَإِنَّهَا تَطْلُعُ مِنْ نَظَائِحِ بَيْنِ قَرْنَيْ شَيْطَانٍ، وَحِينَ يَسِيذُ
يَسْجُدُ لَهَا الْكُمَارُ ثُمَّ صَلَّى فَإِنَّ الصَّلَاةَ مَشْهُودَةٌ مَعْصُورَةٌ
حَتَّى يَسْتَقِيلَ الظُّلُّ بِالرَّمَجِ ثُمَّ أَقْصَرَ عَنِ الصَّلَاةِ فَإِنَّ
حِينَ يَسِيذُ تَسْجُرُ بِهِمْ ثُمَّ إِذَا أَصْبَلَ الْفَتَى مُصَلٍّ فَإِنَّ الصَّلَاةَ
مَشْهُودَةٌ مَعْصُورَةٌ حَتَّى تَصِلَ الْعَصْرُ ثُمَّ أَقْصَرَ عَنِ

الصَّلَاةُ حَتَّى تَغْرُبَ الشَّمْسُ فَإِنَّهَا تَغْرُبُ بَيْنَ قَتْرَيْنِ
شَيْطَانٍ وَحِينَئِذٍ يَسْجُدُ لَهَا الْكَفَّارُ

(مسلم الاوقات الیٰ نبی عن الصلوة فیہا)

حضرت عمر رضی فرماتے ہیں کہ میں نے بارگاہ رسالت میں عرض کیا: اے اللہ کے نبی صلی اللہ علیہ وسلم مجھے ایسی چیز بتلائیے جو اللہ تعالیٰ نے آپ کو بتائی ہو اور مجھے معلوم نہ ہو، خاص طور پر نماز کے متعلق بتلائیے۔ آپ نے ارشاد فرمایا: صبح کی نماز پڑھ کر کوئی اور نماز پڑھنے سے رکے رہو تا آنکہ آفتاب طلوع ہو کر بلند ہو جائے۔ چونکہ آفتاب شیطان کے دو سینگوں کے درمیان طلوع ہوتا ہے اور اس وقت سورج پرست کفار سے سجدہ کرتے ہیں۔ جب سورج کچھ بلند ہو جائے تو پھر نماز پڑھو، چونکہ ہر نماز بارگاہ الہی میں پیش کی جاتی ہے البتہ جب نیزہ بے سایہ ہو جائے (ذوال کے وقت) تو نماز نہ پڑھو، چونکہ یہ جہنم کو دہکانے کا وقت ہے اور جب سایہ بڑھنا شروع ہو جائے تو پھر نماز پڑھو چونکہ نماز اللہ تعالیٰ کے حضور پیش کی جاتی ہے۔ جب عصر کی نماز پڑھ چکو تو پھر دوسری نماز سے رک جاؤ تا آنکہ سورج ڈوب جائے چونکہ سورج شیطان کے دو سینگوں کے درمیان غروب ہوتا ہے اور اس وقت سورج پرست کفار سورج کو سجدہ کرتے ہیں۔

عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ يَقُولُ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ، لَا صَلَاةَ بَعْدَ الصُّبْحِ حَتَّى تَزِيدَ الشَّمْسُ وَلَا صَلَاةَ بَعْدَ الْعَصْرِ حَتَّى تَغْرُبَ الشَّمْسُ.

(بخاری، لا یخری الصلوة قبل الغروب)

حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے سنا ہے۔ صبح کی نماز کے بعد آفتاب کے بلند ہونے تک اور کوئی نماز نہیں ہے اور عصر کی نماز کے بعد غروب آفتاب تک اور کوئی نماز پڑھنا صحیح نہیں ہے۔

اذان کا بیان

④ اذان کی فضیلت و اہمیت

عَنْ طَلْحَةَ بْنِ يَحْيَى عَنْ مَعْبُودٍ قَالَ كُنْتُ عِنْدَ مَعَاوِيَةَ بْنِ أَبِي سُفْيَانَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا فَجَاءَهُ الْمُؤَذِّنُ يَدْعُوهُ إِلَى الصَّلَاةِ فَقَالَ مَعَاوِيَةُ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ الْمُؤَذِّنُونَ أَهْلُ الْبَيْتِ النَّاسِ أَهْلُ الْقِيَامَةِ.

(مسلم، باب فضل الأذان)

حضرت طلحہ کے چچا کہتے ہیں میں حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ کے پاس تھا کہ مؤذن نے آکر نماز کی اطلاع دی تو حضرت معاویہ نے کہا کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے کہ اذان دینے والوں کی گردنیں قیامت کے دن سب سے لمبی ہوں گی۔

⑤ تاریخ اذان

ایک دفعہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے جانثار صحابہ رضی اللہ عنہم سے مشورہ کیا کہ نماز کی اطلاع کے لئے کون سا طریقہ عمل میں لایا جائے؟ اس دور کے وسائل کے مطابق بعض نے یہ رائے دی کہ جب نماز کا وقت ہے تو پہاڑ کی چوٹی پر آگ جلا دی جائے یہ دیکھ کر ہم سب حیران ہو جائیں گے۔ بعض نے کہا کہ پہاڑ کی چوٹی پر چڑھ کر یا گلیوں میں گھوم

لے طلوع آفتاب کے وقت ہر بستی کا بڑا شیطن اس طرح کھڑا ہو جاتا ہے کہ سورج اس کے دو سینگوں کے درمیان سے طلوع ہوتا نظر آئے تاکہ وہ دیگر شیاطین و جنات کو تاخر دے سکے کہ یہ سورج پرست عنانہ مجھے سجدہ کر رہے ہیں۔

کر کوئی بلند آواز اٹھانے کا اعلان کرے۔ بعض نے ناکوس کی آواز پر مٹ جانے کا سورہ دیا۔

ایک رات حضرت عبداللہ بن زید اور بعض دیگر حضرات صحابہ کو خواب میں اذان کا منظر دکھایا گیا۔ انہوں نے آنحضرت اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو اطلاع دی، آپ نے اس طریقہ کو پسند فرمایا اور حضرت بلالؓ کو اسی پنج پر اذان دینے کا حکم دیا۔

قرآن کریم نے اس طریق کار کے سخائب اللہ ہونے پر مہر تصدیق ثبت کر دی۔ ارشاد ربانی ہے۔

وَإِذَا نَادَيْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ اتَّخَذُوا هَٰهُنَا أَوْ لَهَٰهُنَا الذِّكْرَ بَٰتِلُهُمْ
قَوْمٌ لَا يَعْقِلُونَ ۝ (سورۃ المائدہ نمبر ۵۸)

اور جب تم لوگوں کو نماز کی طرف بلا تے ہو تو یہ لوگ (اس آواز پر) لبیک کہنے کی بجائے اس کو ہنسی اور کھیل بنا لیتے ہیں۔ یہ اس سبب سے ہے کہ یہ لوگ عقل سے کام نہیں لیتے۔

کلمات اذان (۷۳)

(۱) اذان کے یہ کلمات اللہ تعالیٰ کی طرف سے مقرر و متعین ہیں اور اللہ کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کے پسندیدہ ہیں۔ آپ کی حیات طیبہ میں ہی اذان حریم شریفین کی فضاؤں میں گونجتی رہی۔ حضرات صحابہ و تابعین و اسلاف امت کا مسلسل عمل گواہ ہے کہ انہوں نے اسی اذان کو اپنا سنے رکھا اور اس میں اپنی طرف سے کوئی ترمیم و اضافہ نہ کیا۔

لہٰذا ہمارا ایمان ہے کہ ہماری نجات اللہ اور اللہ کے رسول کی اطاعت اور اولیاء و اسلاف اور فقہاء امت کی مکمل اتباع میں ہے۔ اہل سنت و جماعت کا مسلک یہی ہے۔ لہٰذا ہمیں صرف وہی اذان دینی چاہیے جو مسنون و منقول ہے۔ بعض شیعہ نے اذان کی وسط میں اور بعض مبتدعین نے اذان کے شروع میں جو اضافہ کیا ہے وہ قرآن و سنت کی رو سے صحیح نہیں ہے۔

صاحب مجالس فرماتے ہیں:

قَدْ عَيَّرَتْ هَذِهِ السُّنَّةُ فِي هَذَا الزَّمَانِ فِي الْكِبَرِ الْجَدَانِ لَا تَ.

حضرت علی رضی اللہ عنہ کے ساتھ اظہار محبت کے لئے بعض شیعہ نے اذان میں اشہد ان امیر المؤمنین و امام الملتفقین علیاً ولی الشرائع وغیرہ کلمات کا اضافہ کیا، ذخیرہ احادیث میں کہیں ان الفاظ کا پستہ نہیں ملتا، نیز داخل شہادت کے طور پر پتہ چلتا ہے کہ یہ الفاظ دور نبوی میں موجود نہ تھے۔ اس کے بعد خلیفہ اول حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کے زمانے میں موجود نہ تھے خلیفہ دوم حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ کے دور میں موجود نہ تھے خلیفہ سوم حضرت عثمان غنی ذوالنورین رضی اللہ عنہ کے زمانے میں موجود نہ تھے۔ خلیفہ چہارم حضرت علی مرتضیٰ رضی اللہ عنہ کے دور میں موجود نہ تھے، نیز حضرت علی رضی اللہ عنہ کی محبت کا تقاضا ہے کہ وہی اذان دی جائے جو ان کے دور خلافت میں دی جاتی تھی۔

لہذا ایسے الفاظ جو خیر القرون میں نہیں یقیناً سیاسی یا مذہبی گروہ بندی کا نتیجہ ہیں اور اس کی واضح دلیل یہ ہے کہ مشہور شیعہ محقق شیخ طوسی نے کتاب الاستبصار کے باب عدد الفصول فی الاذان والاقامت (کلمات اذان و اقامت) کی حدیث نمبر ۲، ۳، ۴، ۵ میں کلمات اذان و اقامت کا ذکر کیا ہے لیکن مندرجہ بالا کلمات شہادت کا ذکر نہیں۔

(محمد بن حسن طوسی الاستبصار ج ۱ ص ۱۰۸)

بلکہ شیعہ کے رئیس المحدثین ابو جعفر محمد علی الصدوق المتوفی ۳۸۱ھ نے مَنِ لَا يَحْضُرُكَ الْعَقِيَّةُ كِتَابُ الْاَذَانِ وَالْاِقَامَةِ کی حدیث نمبر ۳ میں پوری اذان درج کی ہے جس میں جی علی الطلوع کے بعد صرف جی علی تیر التل کا اضافہ ہے اس کے بعد وہ لکھتے ہیں۔

” قَالَ مُصَنِّفُ هَذَا الْكِتَابِ هَذَا هُوَ الْاَذَانُ الصَّحِيحُ لَا يَزَادُ فِيهِ وَلَا يَنْقُصُ مِنْهُ وَالْمَقْصُودُ لِعَنَانِهِمُ اللَّهُ تَدَّ وَضَعُوا اَصْبَارًا وَزَادُوا فِي الْاَذَانِ مُحَمَّدًا وَآلَ مُحَمَّدٍ خَيْرَ الْبَرِيَّةِ مَرَّتَيْنِ

أَهْلَهَا يُؤَدُّونَ بِأَنْوَاعِ السَّعَادَاتِ وَالْإِلْحَابِ..... ثُمَّ أَتَاهُمْ
لِعَزْمِهِمْ عَلَى التَّحْيِي لَمْ يَكْتَفُوا بِكَلِمَاتِ الْإِذَانِ بَلْ زَادُوا عَلَيْهَا
بَعْضَ الْكَلِمَاتِ مِنَ الصَّلَاةِ وَالسَّلَامِ عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَإِنْ كَانَ مَشْرُوعًا بِبَعْضِ الْكَلِمَاتِ وَالسَّلَامِ وَكَانَ
مِنْ أَكْثَرِ الْعِبَادَاتِ وَأَجْلَهَا لَكِنْ اتَّخَذَهَا عَادَةً فِي الْإِذَانِ
عَلَى الْمَنَازِلَةِ لَمْ يَكُنْ مَشْرُوعًا إِذْ لَمْ يَفْعَلْهَا أَحَدٌ مِنَ الصَّحَابَةِ

وَفِي بَعْضِ رَوَايَاتِهِمْ بَعْدَ أَشْهَدَ أَنْ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ أَشْهَدُ
أَنْ عَلِيًّا وَلِيُّ اللَّهِ مَرَّتَيْنِ وَمِنْهُمْ مَنْ رَوَى بِدَلِّ ذَلِكَ أَشْهَدُ
أَنْ عَلِيًّا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ حَقًّا مَرَّتَيْنِ، وَلَا شَكَّ فِي أَنَّ عَلِيًّا وَلِيُّ
اللَّهِ وَأَنَّ أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ حَقًّا وَأَنَّ مُحَمَّدًا وَالَهُ صَلَوَاتُ اللَّهِ
عَلَيْهِمْ فَخَيْرُ الرِّبَاةِ وَلَكِنْ لَيْسَ ذَلِكَ فِي أَصْلِ الْإِذَانِ.....
(٢١) أَبُو جَعْفَرٍ الصَّدُوقُ: فَقِيهٌ مَنِ لَا يَحْضُرُ الْفَقِيهَ. ج ١ ص ١٨٨

اس کتاب کا مصنف کہتا ہے کہ یہی وہ صحیح اذان ہے جس میں کسی بیشی جائز نہیں ہے اللہ تعالیٰ
شیعہ کے فرقہ مفوضہ پر لعنت کیجے کہ انہوں نے احادیث گڑھی میں اور اذان میں محمد و آل محمد خیر البریہ
کا اضافہ کیا ہے اور بعض میں انہوں نے اشہدان محمد رسول اللہ کے بعد اشہدان علیا ولی اللہ کا جملہ دو
دفعہ بڑھا لیا ہے۔ جب کہ بعض نے اشہدان علیا امیر المؤمنین حقا کا جملہ دو دفعہ بڑھا لیا ہے۔ اس میں کوئی
شک نہیں کہ علی اللہ کے دلی ہیں اور وہ برحق امیر المؤمنین ہیں اور محمد صلی اللہ علیہ وسلم اور ان کی آل مخلص
میں بہتر ہیں۔ لیکن یہ کلمات اذان کا حصہ بالکل نہیں۔

الغرض ساقہ تحقیق سے یہ بات پایہ ثبوت کو پہنچ گئی ہے کہ شہادت علی کے مردہ کلمات اذان
کا حصہ نہیں، بلکہ شیعہ محدث نے تو ایسا کرنے والوں پر لعنت کی ہے۔

وَالسَّائِعِينَ وَالْعَائِرِينَ مِنْ أُمَّةٍ الْيَدِينِ وَلَيْسَ لِأَحَدٍ أَنْ
يُضَعَ الْعِبَادَاتِ إِلَّا فِي مَوَاضِعِهَا الَّتِي وَضَعَهَا فِيهَا الشَّرْعُ
وَمَضَى عَلَيْهَا السَّلَفُ الْأَكْرَمُ أَنْ يَتَرَكَ الْعُرَانَ مَعَ كَوْنِهَا مِنْ
أَعْظَمِ الْعِبَادَاتِ لَا يَجُوزُ لِمُكَلَّمٍ أَنْ يَمْرُءُهَا فِي الرُّكُوعِ
وَلَا فِي السُّجُودِ وَلَا فِي الصُّعْدَةِ لِأَنَّ كُلَّ مَنَاسِكَاتٍ مَعْلُومَةٍ.

(محاسن الابراہیم ص ۳)

آج کل اکثر مقامات پر سنون اذان میں تبدیلی ہو چکی ہے۔ اولاً تو ایوں کہ مؤذن لوگ اذان کے کلمات کو گا گا کر مختلف لہجوں میں ادا کرتے ہیں۔ پھر جب راگ و رنگ کے دلدادہ

اب اہل تشیع کی اذان کے رد عمل میں اگر کوئی شخص حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کی تعریف و منقبت کے طور پر اذان میں اضافہ کرے تو یقیناً یہ اضافہ بھی بدعت اور غیر سنون شمار ہوگا چونکہ اسلام نے سنت و بدعت کا جو معیار قائم کیا ہے وہ مسلک و مشرب اور شخصیات کی جھک بندیوں سے بالاتر ہے۔ یہی وجہ ہے کہ اگر کوئی سنی بھی اسلامی عبادات میں اضافہ کرے گا تو یہ اضافہ بدعت اور خلاف سنت شمار ہوگا۔

اذان سے پہلے درود

پاک و ہند میں بعض مبتدعین نے اذان سے قبل درود شریف کا اضافہ کیا۔

۱۔ جاکر اندر دوسرے قرآن، ارشاد ربانی ہے۔ اِنَّ اللّٰهَ وَمَلَائِكَتَهُ يُصَلُّوْنَ

عَلَيْكَ النَّبِيَّ يَا اَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوا صَلُّوا عَلَيْهِ وَسَلِّمُوا تَسْلِيْمًا۔ (الافزاب)

اللہ اور اس کے فرشتے نبی پر درود بھیجتے ہیں۔ اسے ایمان والو تم بھی ان پر درود و سلام پڑھا کرو۔

یہ آیت خود رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر نازل ہوئی اور کون ہے جو آپ سے زیادہ بڑھ کر اس

کے مفہوم و مراد سے واقف ہو۔ آپ نے حسب عادت یہ آیت بھی حضرات صحابہ کو سمجھائی، صحابہ نے آپ

کی تعلیمات کے مطابق اس پر عمل کیا، اگر اس آیت کے مفہوم میں اذان سے قبل درود شریف پڑھنا بھی

طبقہ کے ذوق کی عیال نہ ہوئی تو انہوں نے اذان کے موجودہ کلمات کو ناکامی سمجھا اور درود شریف کا اضافہ کر لیا (اس لئے ہم دیکھتے ہیں کہ ہندوپاک میں اذان سے قبل یہ اضافہ لاؤڈ سپیکر کے بعد کی پیداوار ہے) گو کہ درود شریف کا پڑھنا قرآن و سنت کی رو سے سخت اور بہت بڑی عبادت ہے، لیکن اسے اذان کا جزو بنا لینا جائز نہیں، اس لئے کہ حضرات صحابہ رضوان اللہ علیہم اجمعین، حضرات تابعین رحمۃ اللہ علیہم اور دیگر ائمہ و فقہا امت میں سے کسی نے بھی ایسا نہیں کیا۔ شریعت اسلامیہ نے عبادات کو جس مقام جس کیفیت پر رکھا ہے، خصوصاً جس پر اسلاف

ہوتا تو یقیناً آپ ضرور بتلاتے اور حضرات صحابہ ضرور اس پر عمل پیرا ہوتے، لیکن آپ کی حیات طیبہ میں اذان سے قبل درود شریف پڑھا گیا۔

آنحضور صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد حضرات صحابہ قرآنی معاہم سے بخوبی واقف تھے جن میں ابن عباسؓ جیسے سید المفسرین بھی موجود تھے۔ اس کے باوجود حضرات صحابہ نے اذان سے قبل درود شریف نہ پڑھا معلوم ہوا کہ اذان سے قبل درود شریف قرآنی نقطہ نظر سے صحیح نہیں۔ اب اگر اس درود میں کوئی شخص اس درود کو آیت کے مفہوم میں داخل کرے تو بارگاہ الہی کی گستاخی ہوگی، کہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے اذان کے جو کلمات عطا ہوئے۔ ان میں ایک چیز کی کمی تھی جسے اب پورا کیا گیا۔ نیز اس سے بارگاہ رسالت کی گستاخی ہوگی کہ یا تو اللہ کے رسول کو آیت کا مکمل مفہوم معلوم نہ تھا یا معلوم تھا، مگر آپ نے امت کو نہیں بتلایا نیز یہ کہ آپ کی حیات طیبہ میں جو اذان دی جاتی تھی وہ قدرے قابل اصلاح تھی اور درود شریف کے اضافے کی متقاضی تھی۔

نیز اس سے شان صحابہ میں گستاخی ہوگی کہ یا تو وہ قرآنی مراد سے ناواقف تھے یا واقف ہونے کے باوجود انہوں نے اس محبوبِ علی کو چھوڑے رکھا۔

جائزہ از روئے سنت :- (۱) مسنون اذان کی تمام تفصیلات آنحضور صلی اللہ علیہ وسلم نے بتلا دی تھیں۔ مؤذن کا انتخاب، اذان کے دوران جواب، اذان کے بعد کی دعا وغیرہ۔

امت کا عمل جاری ہے اس میں تبدیلی کا اختیار کسی کو نہیں ہے۔ اس مسئلہ کی توضیح کے لئے مثال کافی ہے کہ تلوادۃ کلام پاک باوجودیکہ بہت بڑی عبادت ہے لیکن کسی شخص کے لئے جائز

اگر اذان سے قبل درود شریف مسنون و مستحب ہوتا تو آپ امت کو یہ بھی بتا دیتے۔ لیکن ذخیرۂ احادیث میں کہیں بھی اس کا پتہ نہیں ملتا۔

اللہ کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کی محبت کا تقاضا ہے کہ ہمیں بھی وہی اذان پسند ہو جو خود آپ کو پسند تھی۔ ہم وہی مسنون اذان دیں جو آپ کی حیات طیبہ میں حرمین شریفین و دیگر مساجد کی مقدس فضائل میں گونجتی رہی۔

(ب) عشق و محبت کے زبانی داعی نہیں بلکہ کردار و عمل کے غامی اپنے تن میں دھن کو قربان کر دینے والے سچے محب اور عاشق رسول تمام حضرات صحابہؓ تھے اگر اذان میں یہ اضافہ کسی درجہ میں بھی حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے قرب کا سبب ہوتا تو سب سے پہلے یہ کام حضرات صحابہؓ کرتے خصوصاً بارگاہ رسالت کے مؤذن جن میں حضرت بلالؓ حضرت عبداللہ بن ام سکونہ رضی اللہ عنہ سلمہ بن الاکوع رضی اللہ عنہ حضرت ابو محمد و رة رضی اللہ عنہ جو نکرہ بارگاہ رسالت کے مزاج آشنا تھے۔

لیکن انہوں نے ایسا نہیں کیا بلکہ سچی محبت کے تقاضوں کو پورا کیا کہ وہی مسنون اذان دیتے رہے جو اللہ کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کو پسند تھی الغرض اذان میں اس اضافہ کو محبت کا لبادہ اڑھانے کی کوشش ہمیں کی جا سکتی۔

(ج) اذان میں اس قسم کا اضافہ تو بڑی دور کی بات ہے۔ سنت رسول کے دلدادہ حضرات صحابہؓ تو عام مسنون اور اذکار میں بھی ذرہ بھر آئینہ نش کو برداشت نہ کرتے تھے گو کہ وہ آئینہ نش بظاہر کتنی ہی دلآویز ہو۔ ملاحظہ فرمائیں۔ عَنْ ثَارِفِ بْنِ أَنَسٍ رَجُلًا عَطَسَ إِلَى جَنْبِ ابْنِ صُمَرَ فَقَالَ أَلْحَمْدُ لِلَّهِ وَالسَّلَامُ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ فَقَالَ ابْنُ صُمَرَ إِنَّا أَمْرٌ أَلْحَمْدُ لِلَّهِ وَالسَّلَامُ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ وَلَيْسَ هَكَذَا عَلِمْنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلِمْنَا أَنَّ

ہیں کہ وہ رکوع سجدہ یا قعدہ میں قرآن پڑھے چونکہ ان میں سے کوئی جگہ بھی تلاوت کا محل نہیں ہے۔

تَقُولُ الْحَمْدُ لِلَّهِ عَلَى كُلِّ حَالٍ۔

حضرت نافع فرماتے ہیں کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کے پہلو میں بیٹھے ہوئے ایک شخص نے چھینک مار کر کہا، الحمد للہ والسلام علی رسول اللہ، اس پر فوراً ابن عمر رضی اللہ عنہما نے فرمایا کہ حمد و سلام کا تو میں بھی قائل ہوں، لیکن اللہ کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمیں ایسا نہیں سکھایا، آپ نے بتلایا کہ ہم اس موقع پر صرف الحمد للہ کہیں

غور طلب امر یہ ہے کہ بذات خود و السلام علی رسول اللہ کوئی قابل اعتراض جملہ نہیں جب ایک صحابی رسول کو ایک عام سنون ذکر الحمد للہ پر اللہ کے رسول اللہ کا اضافہ منظور نہیں تو خود صاحب سنت صلی اللہ علیہ وسلم کو اذان جیسے اہم معاملہ میں الصلوٰۃ والسلام علی رسول اللہ کا اضافہ کیونکر منظور ہوگا۔

علمائے اہل سنت اور علماء بریلویہ کا تجزیہ :- گذشتہ سطور سے یہ بات پایہ ثبوت کو پہنچ چکی کہ رحمۃ اللعالمین صلی اللہ علیہ وسلم کے عہد مبارک میں اذان سے پہلے اور بعد یہ اضافہ نہیں تھا اس طرح خلافت راشدہ، خلافت بنی امیہ، خلافت عباسیہ اور پھر قریب زمانہ میں خلافت عثمانیہ تک اذان اپنی اصلی حالت میں باقی رہی اور اس دوران آٹھویں صدی میں بعض لوگوں نے اذان میں اضافہ کیا تو علماء امت نے ان کو سختی سے روک دیا اور اس کے بدعت ہونے کا فتویٰ دیا، ملاحظہ ہو، علامہ

ابن حجر مکی بھی لکھتے ہیں، «وَرَدَّتْ أَحَادِيثُ أَحَرَّ نَعْوَيْكَ الْآحَادِيثُ سَابِقَةً وَكَمْ تَرَفِي نَسِيَهَا النُّعُوضُ لِلصَّلَاةِ عَلَيْهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَبْلَ الْآذَانِ وَلَا إِلَى مُتَعَدِّ رَسُولِ اللَّهِ بَعْدَهُ وَكَمْ نَزَّائِلُنِي كَلَامِ أَرْمَيْنَا نَعْرُضًا لِذَلِكَ أَيْضًا فَحِينَئِذٍ كُلُّ وَاحِدٍ مِّنْ هَذَيْنِ لَيْسَ بِسُنَّةٍ فِي مَحَلِّهِ الْإِمْدُ كَوَرْدِيهِ فَيُنْزِلُ بِي وَاحِدٍ مِّنْهُمَا فِي ذَلِكَ مُعْتَدًا سُنَّتَهُ فِي ذَلِكَ الْمَحَلِّ الْمُعْصُومِ

(د) صاحب مجالس کا یہ اصول بڑا ذرا سخت ہے کہ جن عبادات کی کیفیت و حیثیت متعین ہے ان میں حذف یا زیادت کا اختیار کسی کو نہیں۔ اس کی ایک اور واضح

مثالی عینہ و مینح منہ لائنہ قشیر کح بعیہ دلیہ و من شس ع یلا دلیہ یز جبر عن ذلک ینتہی عنہ۔ (الفائدی الکبریٰ الفقہیہ، ج ۱ ص ۱۳۱) اس قسم کی اور احادیث بھی ہیں لیکن کسی بھی حدیث میں اذان سے قبل درود شریف اور اذان کے بعد محمد رسول اللہ کہنے کا ذکر تک نہیں آیا، ہمارے ائمہ کے کام میں بھی اس مسئلہ کا نشان نہیں ملتا، اس طرح یہ دونوں چیزیں اذان میں منون نہیں ہیں، لہذا جو شخص بھی اس مقام پر یہ عمل سنت سمجھ کر کرے گا۔ اسے روکا جائے گا۔ چونکہ یہ تو بلا دلیل ایک مسئلہ کو شریعت کی طرف منسوب کرنا ہے اور ایسا کرنے والے کو سختی کے ساتھ روک دیا جائے گا ہمارے مفتی محمد رفیع نعیمی لکھتے ہیں، اذان کے کلمات مقرر ہیں۔ اس میں کسی پیشگی کرنا یا ان کے آگے پیچھے درود و شریف یا قرآن کریم کی آیت بلا فصل ملانا بدعت ہے اور عبادت میں خلل ڈالنے کے مترادف ہے، اذان کے ساتھ اول درود شریف کو لازم قرار دینا یا اہل سنت کا شعار بنانا بھی بدعت ہے اور عبادت معبودہ میں تحریف کرنے کی کوشش ہے (ملخص، فتویٰ مفتی محمد رفیع نعیمی، جامعہ نعیمیہ، لاہور۔ انوار الصوفیہ میں ہے: قرون اولیٰ میں بلکہ پاکستان کے معرض وجود میں آنے سے پہلے کہیں بھی اذان سے پہلے بلند آواز سے تسبیح یا صلوٰۃ و سلام پڑھنا شروع نہیں ہے دراصل یہ زوائد و ہایوں دیو بندوں کی حدیث سے یافت خواں قسم کے مؤذنین نے پیدا کئے ہیں۔ یہ رسم جو اسلام میں معبود نہیں تھی، جہلوار بڑھاتے چلے جا رہے ہیں اور علماء کرام خاموش ہیں پتہ نہیں کیا وجہ ہے (ملخص، انوار الصوفیہ، درجہ انارستان علی پور شریف، جنوری ۱۹۷۸ء۔ دارالعلوم حزب الاحناف کا فتویٰ، فجر ہونے سے پہلے لاؤڈ سپیکر پر بلند آواز سے درود شریف پڑھنا جائز نہیں۔ فتویٰ دارالعلوم حزب الاحناف لاہور، ۲۲ اکتوبر ۱۹۷۸ء) الغرض اذان سے پہلے یا بعد درود شریف وغیرہ کا اضافہ قرآن و سنت و اقوال صحابہؓ سے ثابت نہیں ہے اور خود بریلوی مکتب فکر کے علمائے بھی اس کو بدعت اور ناجائز قرار دیا ہے کیا ہی اچھا ہو کہ تمام بریلوی حضرات گروہی رجحانات کو بالائے طاق رکھ کر ان حقیقت پسندانہ تعلیمات پر عمل کریں۔

مثال یہ ہے کہ جو شخص نماز ظہر کے پہلے قعدہ میں تشہد کے بعد عبادت درود شریف پڑھے گا تو اس کی نماز فاسد ہو جائے گی اور اگر بھول کر پڑھے تو سجدہ سہو کرنا ہوگا۔

چونکہ قعدہ اولیٰ میں درود شریف نہیں قعدہ ثانیہ میں ہے۔ اس سے واضح ہوا کہ شریعت اسلامیہ نے جہاں درود شریف متعین کیا ہے۔ اس کو وہاں سے ہٹانا جائز نہیں اور جہاں متعین نہیں وہاں بڑھانا جائز نہیں۔

مشہور حنفی محقق علامہ ابن الہمامؒ نے فتح القدیر شرح ہدایہ میں اس بات کی تصریح کی ہے ملاحظہ ہو۔ اَوْ تَاَخَّرَ عَنْ اِقْيَامِهَا اِلَى الثَّلَاثَةِ بِسَبَبِ الزِّيَادَةِ عَلَى الشَّهَادَةِ سَاهِيًا اَوْ لَوْ بَعْدَ رَفْعِ الصَّلَاةِ عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ۔

(فتح القدیر ج ۱ ص ۵۰۲)

اگر تیسری رکعت کے لئے کھڑے ہونے میں تاخیر ہو گئی اور بھول کر درود شریف پڑھ لیا تو سجدہ سہو کرنا پڑے گا۔

مسنون اذان کے کلمات

(۷۴) اللَّهُ أَكْبَرُ اللَّهُ أَكْبَرُ اللَّهُ أَكْبَرُ اللَّهُ أَكْبَرُ اللَّهُ أَكْبَرُ
أَنَّ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ، أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ، أَشْهَدُ أَنَّ
مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ، أَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ، حَسْبَى
عَلَى الصَّلَاةِ، حَسْبَى عَلَى الصَّلَاةِ، حَسْبَى عَلَى الْفَلَاحِ، حَسْبَى عَلَى
الْفَلَاحِ، اللَّهُ أَكْبَرُ اللَّهُ أَكْبَرُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ۔

عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ زَيْدٍ قَالَ لَمَّا أَمَرَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِالنَّافِثِينَ يَعْمَلُ لِيَضْرِبَ لِلنَّاسِ لِيَجْمَعَ الصَّلَاةُ
طَابَ لِي وَأَنَا نَافِثٌ رَجُلٌ يَعْمَلُ نَافِثًا قَوْسًا فِي يَدِهِ فَقُلْتُ يَا

عَبْدَ اللَّهِ، أَتَبِيعُ النَّاسُوتَ؟ قَالَ وَمَا تَصْنَعُ بِهِ؟ فَقُلْتُ
 . نَدْعُو بِهِ إِلَى الصَّلَاةِ! قَالَ: أَفَلَا أَدُلُّكَ عَلَى مَا هُوَ خَيْرٌ
 مِنْ ذَلِكَ؟ فَقُلْتُ بَلَى! قَالَ، فَقَالَ، تَقُولُ، اللَّهُ أَكْبَرُ اللَّهُ
 أَكْبَرُ، اللَّهُ أَكْبَرُ، اللَّهُ أَكْبَرُ أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ،
 أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ، أَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ،
 أَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ، حَتَّى عَلَى الصَّلَاةِ، حَتَّى عَلَى
 الصَّلَاةِ، حَتَّى عَلَى الْفَلَاحِ، حَتَّى عَلَى الْفَلَاحِ، اللَّهُ أَكْبَرُ،
 اللَّهُ أَكْبَرُ، لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ. (الحدیث)

(قال الترمذی هذا ثابت صحيح) (البوراء، باب کیف الاذان)

حضرت عبداللہ بن زید رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 نے ناقوس بنانے کا حکم دیا تاکہ ناقوس بجا کر لوگوں کو نماز کے لئے جمع کیا جائے۔ تو میں نے
 خواب میں ایک شخص کو دیکھا جو ناقوس اٹھائے ہوئے ہے۔ میں نے کہا یہ ناقوس بچو گے؟
 اس نے کہا کہ تم اس کو کیا کرو گے؟ میں نے کہا اس سے نماز کے لئے لوگوں کو جمع کریں گے
 اس نے کہا ہمیں اس سے بہتر چیز نہ بتا دوں؟ میں نے کہا اچھا تو پھر تم
 یہ کہا کرو (ترجمہ) اللہ سب سے بڑا ہے (۴ دفعہ) میں (صدق دل) سے گواہی دیتا ہوں کہ
 اللہ کے علاوہ اور کوئی عبادت کے قابل نہیں (۲ دفعہ) میں (صدق دل) سے گواہی دیتا
 ہوں کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم اللہ کے رسول ہیں (۲ دفعہ) نماز کے لئے آؤ (۲ دفعہ) کامیابی کی
 طرف آؤ (۲ دفعہ) اللہ سب سے بڑا ہے (۲ دفعہ) اللہ کے سوا کوئی عبادت کے لائق نہیں۔
 (۷۵) فجر کی اذان میں جی علی الفلاح کے بعد دو دفعہ الصلوٰۃ خیر من النوم کہنا چاہیے۔

عَنْ أَبِي مَعْدُودٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ. قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
 وَسَلَّمَ فَإِنْ كَانَ صَلَاةُ الصُّبْحِ قُلْتَ الصَّلَاةُ خَيْرٌ مِنَ النَّوْمِ،

(قال العظیم آبادی حدیث صحیح) (البداء، کيف الاذان)

حضرت ابو حذره رضی اللہ عنہ کی روایت میں ہے کہ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اگر صبح کی نماز کا وقت ہو تو دو دفعہ الصلوٰۃ خیر من النوم۔

عَنْ النَّسِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّهُ قَالَ «مِنْ الشَّيْءِ إِذَا قَالَ الْمُؤَذِّنُ فِي الْفَجْرِ يَحْيَى عَلَى الْفَلَاحِ قَالَ «الْصَّلَاةُ خَيْرٌ مِنَ النَّوْمِ»

(قال البيهقي اسناداً صحيح)

(بيهقي، التثويب في اذان الصبح)

حضرت انس رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں مسنون یہ ہے کہ فجر کی اذان میں مؤذن جب حی علی الفلاح کہے تو الصلوٰۃ خیر من النوم کہے۔

اذان کا جواب دینا

(۷۶) اذان کے آداب کا تقاضا ہے کہ اس دوران ادھر ادھر کی بات چیت نہ کرے بلکہ کلمات اذان پر غور کرے اور مؤذن کے ساتھ ساتھ یہ کلمات دھراتا جائے۔

عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِذَا سَمِعْتُمُ الدَّاءَ فَهَوُّوْا مِثْلَ مَا يَقُولُ الْمُؤَذِّنُ۔

(مسلم، استعباب القول مثل قول المؤذن) بخاری، مَا يَقُولُ إِذَا سَمِعَ الْمُتَأَذِّي

حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جب تم اذان سنو تو وہی کلمات دھراؤ جو مؤذن کہتا ہے۔

اذان کے بعد دعا:

(۷۷) عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

قَالَ «مَنْ قَالَ حِينَ يَسْمَعُ الدَّعَاءَ اَللّٰهُمَّ رَبِّ هَذِهِ الدَّعْوَةُ
وَالصَّلَاةُ الْقَائِمَةُ اَتَى مُحَمَّدًا اِلَى رِيسِلَةٍ وَالْفَضِيْلَةَ وَابْعَثَهُ
مَقَامًا مَّحْمُودًا اِلَى الَّذِي وَعَدْتَهُ» حَلَّتْ لَهُ شِفَاعَتِي
(بخاری: الدُّعَاءُ عِنْدَ الدَّعَاءِ)

حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا
جو شخص اذان سننے کے بعد یہ دعا پڑھے اس کے لئے میری شفاعت حلال ہوگی۔
دعا یہ ہے۔

« اَللّٰهُمَّ رَبِّ هَذِهِ الدَّعْوَةُ الْقَائِمَةُ وَالصَّلَاةُ الْقَائِمَةُ اَتَى
مُحَمَّدًا اِلَى رِيسِلَةٍ وَالْفَضِيْلَةَ وَابْعَثَهُ مَقَامًا مَّحْمُودًا اِلَى الَّذِي
وَعَدْتَهُ »

اقامت کا بیان

اقامت کے مسنون کلمات یہ ہیں۔ (۷۸)

اَللّٰهُ اَكْبَرُ، اَللّٰهُ اَكْبَرُ، اَللّٰهُ اَكْبَرُ، اَللّٰهُ اَكْبَرُ
اَشْهَدُ اَنْ لَا اِلٰهَ اِلَّا اللّٰهُ، اَشْهَدُ اَنْ لَا اِلٰهَ اِلَّا اللّٰهُ، اَشْهَدُ
اَنْ مُحَمَّدًا رَّسُوْلُ اللّٰهِ، اَشْهَدُ اَنْ مُحَمَّدًا رَّسُوْلُ اللّٰهِ، حَتّٰى
عَلَى الصَّلَاةِ، حَتّٰى عَلَى الصَّلَاةِ، حَتّٰى عَلَى الْفَلَاحِ، حَتّٰى عَلَى الْفَلَاحِ
فَدَقَّامَتِ الصَّلَاةُ، فَدَقَّامَتِ الصَّلَاةُ، اَللّٰهُ اَكْبَرُ، اَللّٰهُ
اَكْبَرُ، لَا اِلٰهَ اِلَّا اللّٰهُ.

(ب) مؤذن رسول حضرت ابو محذورہ کا عمل

عَنْ ابْنِ مُعَيَّرٍ اَنْهُ سَمِعَ اَبَا مَحْذُوْرَةَ يَقُوْلُ عَلَيْنِي رَسُوْلُ
اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اَلْاِقَامَةُ سَبْعَ عَشْرَةَ كَلِمَةً
(طحاوی، الاقامة کیف تھی)

ابن حجر نے حضرت ابو مخذومہ رضی اللہ عنہ کو یہ کہتے ہوئے سنا کہ مجھے خود رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اقامت کے سترہ کلمات سکھائے تھے۔
 واضح رہے کہ ترمذی نے حضرت ابو مخذومہ سے جو مرفوع روایت نقل کی ہے اس میں بھی سترہ کلمات اقامت کا ذکر ہے امام ترمذی نے اس روایت کو صحیح کہا ہے۔
 (ج) نوڈن رسول حضرت سلمہ بن الاکوع رضی اللہ عنہ کا عمل بھی یہی تھا۔
 عَنْ عُبَيْدِ مَوْلَى سَلَمَةَ بْنِ الْأَكْوَعِ أَنَّ سَلَمَةَ بْنَ الْأَكْوَعِ كَانَ يُثْنِي الْإِقَامَةَ۔ (طحاوی، الْإِقَامَةُ كَيْفَ هِيَ؟)
 حضرت عبید فرماتے ہیں کہ سلمہ بن الاکوع اقامت کے دوسرے کلمات کہا کرتے تھے
 (یعنی اشہد ان لا اله الا الله سے آخری اللہ اکبر تک تمام کلمات دو دفعہ کہا کرتے تھے۔

(۴) حضرت بلال رضی اللہ عنہ کا آخری عمل۔

عَنِ الْأَسْوَدِ بْنِ يَزِيدٍ أَنَّ بِلَالَ كَانَ يُثْنِي الْأَذَانَ وَيُثْنِي الْإِقَامَةَ۔

مصنف عبد الرزاق۔ اسنادہ صحیح آثار السنن ج ۱ ص ۱۵۵

حضرت اسود رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ حضرت بلال رضی اللہ عنہ اذان و اقامت

عَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ أَمَرَ بِلَالٌ أَنْ يَشْفَعَ الْأَذَانَ وَيُؤَيِّرَ الْإِقَامَةَ۔

(مسلم، الامر بشفع الاذان)

حضرت انس رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ حضرت بلال رضی اللہ عنہ کو حکم دیا گیا کہ اذان کے کلمات دوسرے اور اقامت کے کلمات اکہرے کہا کریں۔

لہذا حضرت بلال ابتداً ایام میں اقامت کے کلمات ایک ایک دفعہ کہتے تھے، لیکن جب یہ حکم منسوخ ہوا تو پھر آپ آخری ٹرنگ اقامت کے کلمات دو دفعہ کہا کرتے تھے۔
 امام طحاوی فرماتے ہیں۔

کے کلمات دودھ دینے کہا کرتے تھے۔

(۴۹) تکبیر کہنے والے کے ساتھ انہی کلمات کو دہراتے جانا مسنون ہے۔

عَنْ أَبِي أَمَامَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ بِلَالًا أَخَذَنِي إِلَى الْقَامَةِ فَلَمَّا
أَنَّ قَالَ قَدْ.

ثُمَّ تَبَتَّ هَوَمَنْ بَعْدَ عَلَى التَّشْنِيبِ فِي الْقَامَةِ بِتَوَامُرِ الْأَنْثَارِ
فِي ذَلِكَ فَعِلِمَ أَنَّ ذَلِكَ هَوَمًا أَمْرِيه.

(طحاوی، الاقامۃ کیف ہی؟)

پھر حضرت بلالؓ کا مستقل عمل اقامت دہری کہنے کا رہا جس پر روایات متواترہ دلالت کرتی
ہیں اس سے معلوم ہوا کہ حضرت بلالؓ کو اسی کا حکم دیا گیا تھا۔

خود علامہ شوکانیؒ حضرت ابو محمد ورۃ رضی اللہ عنہ کی روایت کو بنیاد بناتے ہوئے
حضرت بلال رضی اللہ عنہ کے ابتدائی عمل منسوخ قرار دیتے ہیں۔ ملاحظہ ہو۔

وَهُوَ مَسَاحِرٌ عَنْ حَدِيثِ بِلَالٍ الَّذِي فِيهِ الْأَمْرُ بِإِسَارِ الْقَامَةِ
لِأَنَّهُ بَعْدَ فَتْحِ مَكَّةَ لِأَنَّ أَبَا مُعَدُّوْرَةَ مِنْ مُسْلِمَةٍ الْفَتْحِ وَبِلَالًا
أَمْرًا بِإِسَارِ الْقَامَةِ أَوَّلُ مَا شَرَعَ الْإِذَانُ فَيَكُونُ نَاسِخًا وَتَدْرُ
رَأَى أَبُو الشَّيْخِ أَنَّ بِلَالًا إِذْ بِيَمَانِي وَرَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ ثُمَّ مَرَّتَيْنِ مَرَّتَيْنِ وَقَامَ مِثْلُ ذَلِكَ إِذَا عَرَفْتَ هَذَا
تَبَيَّنَ لَكَ أَنَّ أَحَادِيثَ تَشْنِيبِ الْقَامَةِ صَالِحَةٌ لِلْإِحْتِجَاجِ
بِهَا لِمَا أَسْلَفْنَا وَاحِدَاتٍ أَنْوَادِ الْقَامَةِ وَلَنْ كَانَتْ أَمْرًا
مِنْهَا لِكَثْرَةِ طُرُقِهَا وَكَوْنِهَا فِي الصَّحِيحَيْنِ لَيْكُنْ أَحَادِيثَ الشَّيْخِ
مُسْتَمْلَكَةً عَلَى الزِّيَادَةِ فَالْمَصِيرُ إِلَيْهَا مَعَ تَأْخُرِ تَارِيخِ بَعْضِهَا
كَمَا عَرَفْنَا. (شوکانی، نیل الأوطار ج ۲، ص ۱۱۱، صفحہ ۱۱۱)

قَامَتِ الصَّلَاةُ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَقَامَهَا اللَّهُ
وَأَدَامَهَا اللَّهُ وَقَالَ بَنِي الْأَقَامَةِ كُنْصُو حَدِيثَ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ
فِي الْأَذَانِ۔ (ابوداؤد: مايقول اذا سمع الاقامة)

حضرت ابوامامہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ حضرت بلال رضی اللہ عنہ نے اقامت شروع
کی جب وہ قدامت الصلوٰۃ پر پہنچے تو نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے جواب میں فرمایا،
”أَقَامَهَا اللَّهُ وَأَدَامَهَا اللَّهُ“ اور باقی اقامت کا جواب اذان کی طرح دیا جیسا کہ
حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی حدیث میں ذکر ہوا۔

حضرت ابو محمد و رۃ رضی اللہ عنہ والی روایت حضرت بلال رضی اللہ عنہ کی اس روایت سے مؤثر
ہے جس میں حضرت بلالؓ کو اکہری اقامت کہنے کا حکم دیا گیا تھا چونکہ حضرت ابو محمد و رۃ رضی
فرج مکہ کے موقع پر مسلمان ہوئے اور حضرت بلال رضی اللہ عنہ کو اکہری اقامت کہنے کا حکم شروع
شروع میں دیا گیا تھا۔ لہذا حضرت ابو محمد و رۃ والی روایت نے سابقہ حکم کو منسوخ کر دیا،
بلکہ ابوالشخ نے نقل کیا ہے کہ جب حضرت بلالؓ نے می میں اذان دی تو آنحضرت صلی اللہ
علیہ وسلم بھی وہاں موجود تھے۔ تو وہ اذان و اقامت ایک جیسی تھی اور اس میں دو دو دفعہ
کلمات کو دہرایا گیا ہے جب ہمیں یہ تفصیل معلوم ہوگئی تو واضح ہو گیا کہ جن احادیث میں دہری
اقامت کا ذکر ہے وہ دلیل بن سکتی ہیں اور اکہری اقامت والی احادیث طرق مختلفہ اور
صحیحین میں وارد ہونے کی وجہ سے گو کہ زیادہ صحیح ہیں لیکن دہری اقامت والی احادیث
میں ایک زیادہ چیز کا تذکرہ ہے لہذا ان کی طرف رجوع کرنا لازم ہے۔ خاص طور پر اس
لئے بھی کہ ان میں آخری زمانہ کا تذکرہ ہے جیسے کہ ہم بتا چکے ہیں۔

انگوٹھے چومنا

(۸۰) مسنون اذان ہسنون اقامت اور اس دوران مسنون اعمال کا ذکر ہوا۔ الغرض جو اعمال بھی مستحسن تھے وہ ہمیں رحمت عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے بتا دیئے۔ اب اس میں اپنی طرف سے پونید لگانا ہم اہل سنت و جماعت کو زیب نہیں دیتا کہ یہ شان نبوت میں گستاخی ہے جیسا کہ بعض مبتدعین اذان و اقامت میں آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے نام نامی پر انگوٹھے چومتے ہیں۔ ذخیرہ احادیث میں کہیں اس کا پتہ نہیں ملتا۔

۱۔ ذخیرہ قرآن و سنت میں آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے نام نامی پر انگوٹھے چومنے کا ذکر نہیں ملتا۔ یہی وجہ ہے کہ اس کو جائز ثابت کرنے کے لئے من گھڑت قصوں کا سہارا لیا جاتا ہے۔

ایک قصہ حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ کی طرف منسوب ہے کہ جسے علامہ سخاوی رحمہ اللہ نے المقاصد الحسنہ باب الیمین میں نقل کر کے خود فرمایا کہ ”ولا یصح“ یہ واقعہ سرے سے صحیح ہی نہیں

۴۔

علامہ سخاویؒ کی پوری عبارت درج ذیل ہے: ”ذُکِرَ الدَّيْلَةُ فِي الْفَرْدِ وَبِسْ مِنْ حَدِيثِ ابْنِ بَكْرٍ لَمَّا سَمِعَ قَوْلَ الْبُكْرِيِّ أَنَّهُ هَذَا أَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ قَالَ هَذَا وَقَبْلَ بَاطِنِ الْأَعْلَتَيْنِ السَّابِتَيْنِ وَمَسَّ عَلَى عَيْنَيْهِ فَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ فَحَلَ مِثْلَ سَادَةِ خَيْلِي فَقَدْ حَلَّكَ لَهُ شَفَاعَتِي، وَلَا يَصَحُّ“

ایک اسی قسم کا قصہ حضرت خضر علیہ السلام کی طرف منسوب کیا گیا ہے جس کی بابت خود علامہ رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: ”وَكَذَٰلِكَ أَوْرَدَ أَبُو الْعَبَّاسِ أَحْمَدَ بْنَ أَبِي بَكْرٍ الرَّادِ الْيَمَانِي الْمَتَّصِفَ فِي كِتَابِهِ مُوجِبَاتُ الرَّحْمَةِ وَعَزَّاهُمْ الْعَفْرَةَ“

نماز کی مسنون ترکیب

(۸۱) جب نماز پڑھنے لگو تو قبلہ رخ ہو کر کھڑے ہو جاؤ پھر جو نماز پڑھنی ہے اس کی نیت دل سے کرو، مثلاً یہ کہ فجر کی نماز اللہ تعالیٰ کی رضا کے لئے پڑھتا ہوں۔ پھر دونوں ہاتھ کالوں تک اٹھاؤ، ہتھیلیاں اور انگلیاں قبلہ رخ رہیں اور انگوٹھے کالوں کی لوکے مقابل ہوں اس وقت اللہ اکبر کہہ کر دونوں ہاتھ ناف کے نیچے باندھ لو۔ دائیں ہاتھ کو بائیں ہاتھ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
(الْمُقَاصِدُ الْعَسَنَةُ، باب المیم)

ترجمہ: اور اسی طرح وہ قصہ بھی غلط ہے جس کو ابو العباس یحییٰ صوفی نے اپنی کتاب "موجبات الرحمة وعزائم العفوة" میں درج کیا ہے، چونکہ اس کی سند میں بہت سے نامعلوم (مجهول) لوگ ہیں، ساتھ ہی ساتھ یہ کہ خضر علیہ السلام کے ساتھ سرے سے راوی کی ملاقات ہی ثابت نہیں ہے۔ ایک اور قصہ حضرت طاووس کی طرف منسوب ہے کہ انہوں نے شمس بن افریج سے سنا کہ جس نے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے نام نامی پراںگوٹھے چومے وہ اندھا بنیں ہو گا۔ خود علامہ بخاری اس کو نقل کر کے فرمائے ہیں کہ "ولا يصح في المرفوع من هذا شيء"۔ ان سب باتوں میں سے ایک بھی مرفوعاً ثابت نہیں۔

اور جناب احمد رضا خان صاحب بریلوی بھی اس حقیقت کے مستتر ہیں کہ انگوٹھے چومنا کسی بھی صحیح مرفوع حدیث سے ثابت نہیں تو آج کے بعض ضعیف اور مجروح قصے ہیں جن کا سہارا لیا جاتا ہے اور یہ تو ایک حقیقت ہے کہ اسلامی تعلیمات کی بنیاد ٹھوس حقائق اور مضبوط دلائل پر رکھی گئی ہے۔ من گھڑت قصے کہانیوں پر نہیں۔ ملاحظہ ہو، وہ لکھتے ہیں۔

پر رکھو اور نظر سجدہ کی جگہ سے۔ ہاتھ باندھ کر آہستہ آہستہ سبحانک اللہم... پڑھو، پھر
اعوذ باللہ..... بسم اللہ..... پڑھ کر سورۃ فاتحہ پڑھو، پھر آہستہ سے امین کہہ کر کوئی سورۃ
یا ایک بڑی آیت یا تین چھوٹی آیات پڑھو، لیکن اگر تم امام کے پیچھے نماز پڑھ رہے ہو تو
سبحانک اللہم... پڑھ کر خاموش کھڑے رہو۔ پھر اللہ اکبر کہتے ہوئے رکوع میں جاؤ

اذان میں وقت استماع نام پاک صاحب لولہاک صلی اللہ علیہ وسلم انگوٹھوں کے ناخن چومنا آنکھوں
پر رکھنا کسی حدیث صحیحہ میں ثابت نہیں۔ یہ جو کچھ اس میں روایت کیا جاتا ہے۔ کلام سے خالی نہیں ہیں جو
اکے لیے ایسا ثبوت مانے یا اسے منکد جانے یا نفس ترک کو باعث زبرد ملامت کہے۔ بے شک غلطی پر
ہے۔ ہاں بعض احادیث ضعیفہ مجروحہ میں تفصیل (بہا مبین) وارد ہے۔

(احمد رضا خان۔ مجموعہ رسائل ج ۲ ص ۱۵۵)

یہاں بعض علماء کو ایک غلطی لگی کہ۔ یہ باتیں ضعیف ہیں اور فضائل میں ضعیف کمزور روایتوں
پر بھی عمل کر لیا جاتا ہے۔ لیکن اگر ان باتوں کے ثبوت کا ضعیف احتمال بھی ہو تو شاید ان کا کہنا درست
ہو گا۔ جب کہ یہ باتیں سرے سے من گھڑت اور موضوع ہیں تو کسی درجہ میں بھی عمل کی بنیاد نہیں بن سکتی
ملاحظہ ہو۔

علامہ سیوطی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں:

الْأَحَادِيثُ الَّتِي رُوِيَتْ فِي تَقْيِيلِ الْأَنَامِلِ وَجَعْلِهَا عَلَى الْعَيْنَيْنِ
عِنْدَ سَمَاعِ اسْمِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ الْمُؤَدِّينِ فِي كَلْبَةِ
الشَّهَادَةِ كُلِّهَا مَوْضُوعَاتٌ. (تيسير المقال)

کہ دوران اذان کلمہ شہادت میں نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے نام نامی پر انگوٹھے چومنے کی
تمام روایات من گھڑت (موضوع) ہیں۔

اور علامہ سخاوی ابن حجر سے نقل کرتے ہیں۔

تسبیح پڑھو، پھر سبح اللہ من حمدہ کہتے ہوئے سیدھے ہو جاؤ اور ربنا لک الحمد کہو، اگر امام کے پیچھے ہو تو امام سبح اللہ من حمدہ کہے اور مقتدی صرف ربنا لک الحمد کہے، پھر تکبیر کہتے ہوئے سجدہ میں جاؤ۔ پہلے دونوں گھٹنے پھر دونوں ہاتھ پھر ناک پھر پیشانی رکھو۔ ہاتھوں کی انگلیاں قبلہ رخ رہیں، کہنیاں پسلیوں سے اور پیٹ رانوں سے علیحدہ رہے۔ کہنیاں زمین پر مست بھیجاؤ۔ سجدے میں تین یا پانچ مرتبہ تسبیح کہو، پھر پہلے پیشانی پھر ناک پھر ہاتھ اٹھا کر تکبیر کہتے ہوئے بیٹھ جاؤ پھر تکبیر کہتے ہوئے دوسرے سجدہ کرو۔ پھر تکبیر کہتے ہوئے اٹھنے میں پہلے پیشانی پھر ناک پھر ہاتھ پھر گھٹنے اٹھا کر پنجوں کے بل سیدھے کھڑے ہو جاؤ، کھڑے ہو کر ہاتھ باندھ لو اور بسم اللہ اور سورۃ فاتحہ اور کوئی سورۃ پڑھو۔ اگر امام کے پیچھے ہو تو خاموش کھڑے رہو۔ پھر اسی طرح رکوع، قنوت، سجدہ، جلسہ، دوسرا سجدہ کرو۔ دوسرے سجدے سے اٹھ کر بائیاں پاؤں بچھا کر اس پر بیٹھ جاؤ۔ دایاں پاؤں کھڑا رہے اور ہاتھوں کو رانوں پر رکھو اور النجیات پڑھو۔ جب اَشْهَدُ اَنْ لَا اِلٰهَ اِلَّا اللّٰہُ پر پہنچو تو سیدھے ہاتھ کے انگوٹھے اور بڑی انگلی سے حلقہ باندھ لو اور چھنگلیاں اور اس کے پاس والی چھوٹی انگلی کو بند کر لو اور شہادت کی انگلی اٹھا کر اشارہ کرو لا الہ الا اللہ پر انگلی اٹھاؤ اور لا الشریک لہ جھکالو اور یہ حلقہ آخر تک باندھے رکھو، اگر دو رکعت والی نماز ہے تو تشہد ختم کر دو در شریف پڑھو، پھر دعا پڑھ کر دائیں بائیں سلام پکیر دو اور

وَيَجُوزُ تَسْبِيحُ الْعَمَلِ فِي الْفَضَائِلِ وَالْمُنْغِيبِ وَالتَّوْهِيْبِ
بِالتَّحْدِيْثِ الضَّعِيْفِ مَا لَمْ يَكُنْ مَوْضُوْعًا وَقَالَ: «اَمَّا الْمَوْضُوْعُ
فَلَا يَجُوزُ الْعَمَلُ بِهِ بِحَالٍ» (لَقَوْلِ الْبَيْهَقِيِّ ۱۵۵ صفحہ ۱۹۶)

کہ فضائل اور توہیب و ترہیب میں ضعیف روایت پر عمل کرنا جائز اور مستحسن ہے۔ بشرطیکہ من گھڑت نہ ہو، چونکہ من گھڑت (موضوع) بات پر عمل کرنا کسی حال میں جائز نہیں۔

اگر تین یا چار رکعت والی نماز ہو تو تشہد کے بعد درود شریف پڑھنے کی بجائے بخیر کہتے ہوئے گھڑے ہو جاؤ اور تیسری یا چوتھی رکعت پوری کر کے سلام پھیر دو۔

فرائض کی تیسری یا چوتھی رکعت میں سورۃ فاتحہ کے بعد کوئی سورت پڑھنا ضروری نہیں، البتہ سنن و نوافل کی تیسری، چوتھی رکعت میں بھی سورۃ فاتحہ کے بعد سورۃ ملانا ضروری ہے۔

اس اجمال کے بعد ذیل میں اہم نکات کی تفصیل اور دلائل پیش کئے جاتے ہیں۔

کپڑے پہننا

(۸۶) صاف ستھرے کپڑے پہن کر نماز پڑھنی چاہیے۔ واضح رہے کہ مرد کے لئے کم از کم ناف سے گھٹنوں تک جسم کو چھپانا ضروری ہے جب کہ عورت کے لئے چہرہ اور ہاتھ پاؤں کے علاوہ بقیہ سارا بدن چھپانا ضروری ہے ورنہ نماز نہیں ہوگی۔

ارشاد ربانی ہے: يَا بَنِي آدَمُ خُذُوا زِينَتَكُمْ عِنْدَ كُلِّ مَسْجِدٍ۔ (الاعراف)

اے آدم کی اولاد ہر نماز کے وقت آرائش اختیار کرو۔

عَنْ أَبِي عُبَيْسٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «الْفَخْذُ عَوْرَةٌ
وَقَالَ أَبُو مُوسَى عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: رُكْبَتَيْهِ حَيْنٌ
دَخَلَ عُمَانٌ» (بخاری: مَا يُذَكِّرُنِي الْفَخْذُ)

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کا ارشاد نقل کرتے ہیں کہ: "ران سترج" (یعنی اس کو چھپانا ضروری ہے) حضرت ابو موسیٰ کہتے ہیں کہ جب حضرت عثمان رضی اللہ عنہ آپ کی خدمت میں حاضر ہوئے تو آپ نے گھٹنے کو ڈھانپ دیا۔

عَنْ جَابِرٍ رَفِيهِ: قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «حَرَامٌ
كَانَ وَاسِعًا فَالْتَقِنْتَ بِهِ وَإِنْ كَانَ ضَيْقًا فَاتَّزَرَيْهِ»۔

(بخاری: إِذَا كَانَ الثَّوْبُ ضَيْقًا)

حضرت جابرؓ کی روایت میں ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اگر کپڑا وسیع ہو تو پورے جسم پر لپیٹ لیا کرو ورنہ لنگی کی طرح باندھ لیا کرو۔

سر ڈھانپنا

(۸۳) نماز کے آداب میں سے یہ ہے کہ پورا لباس پہن کر نماز پڑھے اور سر کو بھی ڈھانپ کر رکھے بلکہ آنحضور صلی اللہ علیہ وسلم کی اتباع میں ہر شخص کو عام حالات میں سر ڈھانپ کر رکھنا چاہیئے۔ ہاں اگر مجبوری کی وجہ سے ننگے سر نماز پڑھی تو نماز ہو جائے گی لیکن کپڑا ہوتے ہوئے بھی ننگے سر نماز پڑھنا اور ننگے سر رہنا خلاف سنت ہے۔

عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُكْبِتُ الْفَتَاةَ.....
(شمائل ترمذی ص ۱)

حضرت انس رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم اکثر اوقات اپنے سر مبارک کو کپڑے سے ڈھانپ کر رکھتے تھے۔

استقبال قبلہ

(۸۴) (۱) نماز پڑھتے وقت ضروری ہے کہ نمازی کا رخ قبلہ کی طرف ہو۔ مسلمانوں کا قبلہ خانہ کعبہ ہے۔

خود مولانا شار النور امرتسریؒ فرماتے ہیں:

صحیح مسنون طریقہ نماز کا وہی ہے جو آنحضور صلی اللہ علیہ وسلم سے بالہ و ام ثابت ہوا ہے یعنی بدن پر کپڑے اور سر ڈھکا ہوا ہو پگڑی سے یا ٹوپی سے۔

(شار النور امرتسریؒ: فتاویٰ ثنائیہ ج ۱ ص ۵۲۵)

نیز مولانا ابوسعید شرف الدینؒ لکھتے ہیں:-

(ننگے سر) نماز ادا ہو جائے گی مگر سر ڈھانپنا اچھا ہے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نماز میں اکثر

فَذَلَّلْنَاهَا وَلَجًا وَجَوَّهْنَاهَا إِلَى الشَّامِ فَلَقْنَاهُمْ نَوْمَ اللَّيْلِ فَتَبَوَّءُوا فِيهَا مَآكِنَ عُثَا
وَجَوَّهْنَاهُمْ سَطْرًا..... (الآية بقرہ ص ۱۳۲)

بیشک ہم دیکھتے ہیں بار بار اٹھنا تیرے منہ کا آسمان کی طرف تو یقیناً پھیریں گے
ہم تجھ کو جس قبلہ کی طرف تو راہی ہے، اب پھر اپنا منہ مسجد حرام کی طرف ادا جس جگہ تم ہوا
کر دینا منہ اس کی طرف پھیر.....

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ..... وَفِيهِ إِذَا أَصْبَحْتَ إِلَى الصَّلَاةِ
فَأَسْبَغَ الوُضُوءَ ثُمَّ اسْتَقْبَلَ الْقِبْلَةَ. (مسلم واجبات الصلوٰۃ)

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی روایت میں ہے کہ جب نماز پڑھنے کا ارادہ ہو تو
کامل وضو کر د پھر قبلہ رو ہو کر نماز پڑھو۔

عامر یا لوطی رکھتے تھے... مگر یہ بعض کا جو شیوہ ہے کہ گھر سے پگڑی یا لٹوپی سر پر رکھ کر آئے ہیں اور لٹوپی
یا پگڑی قصداً اندر کر ننگے سر نماز پڑھنے کو اپنا شعار بنا رکھا ہے اور پھر اس کو سنت کہتے ہیں بالکل غلط
ہے۔ یہ فعل سنت سے ثابت نہیں ہاں اس فعل کو مطلقاً ناجائز کہنا بھی بیوقوفی ہے ایسے ہی برہنہ سر کہ
بلا وجہ شعار بنانا بھی خلاف سنت ہے اور خلاف سنت بے وقوفی ہی تو ہوتی ہے۔

(شمار الشہام لشرعی، فتاویٰ شامیہ ج ۱ ص ۵۱)

مولانا غزنوی فرماتے ہیں۔

اگر ننگے سر نماز فیشن کی وجہ سے ہے تو نماز مکروہ ہے اگر خشوع کے لئے ہے تو تشبہ بالنصارى
ہے اسلام میں سوائے احرام کے ننگے سر نہنا خشوع کے لئے نہیں ہے، اگر سستی کی وجہ سے ہو تو منافقین کی
عات ہے، غرض ہر لحاظ سے ناپسندیدہ ہے۔ (فتاویٰ علماء اہل حدیث ج ۴ ص ۲۹۱)

»ب) استقبال قبلہ نمازی بنیادی شرط ہے جیسے باؤٹھو ہونا، پیروں، بدن، بسکد کا

پاک ہونا نماز کی بنیادی شرائط ہیں، اسی اہمیت کے پیش نظر ارشاد بانی ہے کہ »تم جہاں
کہیں بھی ہو (نماز پڑھتے وقت) قبلہ رخ ہو جاؤ«

یہی وجہ ہے کہ اگر نمازی کا رخ لمحہ بھر کے لئے بھی جہت قبلہ سے پھر جائے تو نماز ٹوٹ
جاتی ہے۔ بس اور ریل گاڑی وغیرہ میں نماز پڑھتے وقت استقبال قبلہ اور دیگر تمام شرائط
دارکان کا خیال رکھنا ضروری ہے ورنہ نماز نہیں ہوگی۔

قیام

(۸۵) صحت مند آدمی کے لئے کھڑے ہو کر نماز پڑھنا ضروری ہے۔ اگر کوئی شخص اس
سے معذور ہو تو بیٹھ کر نماز پڑھنے کی اجازت ہے اور اگر بیٹھنے کی ہمت بھی نہ ہو تو لیٹ کر
نماز پڑھے ایسی حالتوں میں سجدہ کے لئے رکوع سے زیادہ جھکے۔ اگر ایسا بھی نہ کر سکے تو
نماز کو مؤخر کرنے کی اجازت ہے چونکہ اس کے بعد اور کوئی مرحلہ نہیں اور آنکھوں کے اشارہ

ملہ بعض لوگ گاڑی میں نماز پڑھنے کے لئے تیمم کر لیتے ہیں، حالانکہ اگر نماز کے مقررہ وقت میں پانی ملنا
ممکن ہو تو تیمم کرنا صحیح نہ ہوگا اور اگر حالات کا اندازہ ہو کہ رستہ میں وضو کا انتظام نہ ہو سکے گا تو دیگر
ضروریات سفر کی طرح پانی بھی ساتھ رکھا جائے، نیز قبلہ رخ ہوئے بغیر جس طرف بھی رخ ہو نماز پڑھ لیتے
ہیں یہ نماز صحیح نہیں۔ اس پر مزید کہ یہ نماز بیٹھ کر اشاروں سے پڑھی جاتی ہے جو صحیح نہیں چونکہ قیام فرض
ہے اور دیگر ارکان کی صحیح اور مکمل ادائیگی بھی ضروری ہے اور اشاروں سے نماز پڑھنا اس وقت
روا ہے جب اور کوئی ممکن صورت نہ رہے جب کہ یہاں اولاً تو سفر کے لئے ایسے مناسب وقت کا
انتخاب کیا جائے جس میں نمازیں آسانی ادا ہو سکیں ثانیاً نماز کے لئے بس وغیرہ رکوانے کی بات چیت
بھی ہو سکتی ہے۔ ورنہ کم از کم مقررہ اسٹاپ پر جتنی دیر گاڑی رکتی ہے اس میں فرض رکعات تو
ادا کی جاسکتی ہیں۔

سے نماز نہیں ہوتی۔ واضح رہے کہ نوافل میں اختیار ہے چاہے کھڑے ہو کر ادا کرے یا بیٹھ کر

عَنْ عُمَرَ بْنِ حَصِينٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ لِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلِّ قَائِمًا فَإِنْ لَمْ تَسْتَطِعْ فَقَاعِدًا فَإِنْ لَمْ تَسْتَطِعْ فَعَلَى جَنْبٍ. (بخاری: إِذَا لَمْ يَطِقْ قَاعِدًا....)

حضرت عمران بن حصین رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ مجھے اللہ کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کھڑے ہو کر نماز پڑھو اگر اس کی طاقت نہ ہو تو بیٹھ کر ورنہ لیٹ کر تو بہر حال نماز ادا کرو

نیت

(۸۶) نیت دل کا ارادہ ہے نماز پڑھنے سے پہلے متین کرے کہ نماز فرض ہے یا سنت، باجماعت یا علیحدہ، کتنی رکعات ہیں اور پانچ نمازوں میں سے کون سی نماز ہے؟ بس دل ہی دل میں ان امور کی تعیین کافی ہے۔ لیکن اگر کسی کو دساوس آتے ہوں اور وہ نماز شروع کر کے توڑ دیتا ہو یا نماز کے شروع و خضوع اور دھیان میں کمی آتی ہو اس خیال سے کہ کہیں نیت میں غلطی تو نہیں ہوگئی؟ اس کے لئے بہتر یہ ہے کہ وہ زبان سے بھی یہ کلمات دہرائے۔

عَنْ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ إِنَّمَا الْأَعْمَالُ بِالنِّيَّاتِ (الحديث: (بخاری: كَيْفَ كَانَ بَدْوُ النَّوْحِ)

حضرت عمر رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے کہ تمام اعمال کا مدار نیتوں پر ہے۔

تکبیر

(۸۷) اللہ اکبر کہتے ہوئے نماز شروع کرے، تکبیر کے بعد سلام پھیرنے تک نماز کے علاوہ خارجی کام حرام ہو گئے، اسی لئے اسے تکبیر تحریمہ کہتے ہیں اور پھر ہر ایک رکن سے

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ ... وَفِيهِ يَقُولُ كَانَ رَسُولُ
 اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا قَامَ إِلَى الصَّلَاةِ يَكْبُرُ حِينَ
 يَقُومُ ثُمَّ يَكْبُرُ حِينَ يَرْكَعُ ثُمَّ يَقُولُ سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ حَمِدَهُ
 حِينَ يَرْفَعُ صُلْبَهُ مِنَ الرَّكْعَةِ ثُمَّ يَقُولُ وَهُوَ قَائِمٌ رَبَّنَا لَكَ
 الْحَمْدُ ثُمَّ يَكْبُرُ حِينَ يَدْعُو ثُمَّ يَكْبُرُ حِينَ يَسْجُدُ ثُمَّ يَكْبُرُ
 حِينَ يَرْفَعُ رَأْسَهُ ثُمَّ يَفْعَلُ ذَلِكَ فِي الصَّلَاةِ كُلِّهَا حَتَّى
 يَقْضِيَهَا وَيَكْبُرُ حِينَ يَقُومُ مِنَ الثَّانِيَةِ بَعْدَ الْعُجُوسِ.

(بخاری: باب التکبیر اذا قام من السجود)

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی عادت
 مبارکہ یہ تھی کہ آپ جب نماز کا ارادہ فرماتے تو نماز کے لئے کھڑے ہوتے وقت اللہ اکبر
 کہتے۔ پھر رکوع میں جاتے وقت تکبیر کہتے اور رکوع سے اٹھتے ہوئے سَمِعَ اللہ لِمَنْ حَمِدَہ
 کہتے، پھر کھڑے ہو کر ربنا لک الحمد کہتے پھر دونوں دفعہ سجدہ میں جاتے ہوئے تکبیر کہتے
 اور نماز مکمل ہونے تک ایوہنی تکبیر کہتے اور دوسری رکعت میں شہد کے بعد اٹھتے ہوئے
 بھی تکبیر کہتے۔

ہاتھوں کو اٹھانا

(۸۸) (۱) تکبیر کہتے ہوئے ہاتھوں کو کانوں تک اٹھانا چاہئے، اس طور پر کہ پھیلیاں
 اور انگلیاں قبلہ رخ رہیں اور انگوٹھے کانوں کی لوکے بالمقابل ہوں۔

عَنْ زَيْدِ بْنِ عَارِبٍ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 إِذَا كَبَّرَ لِفَتْحِ الصَّلَاةِ رَفَعَ يَدَيْهِ حَتَّى يَكُونَ رَأْسُهُمَا مِثْلَ
 قَرْنَيْهِمَا مِنْ شَحْمَتَيْ أُذُنَيْهِ. (طحاوی۔ رفع الیدین فی افتتاح الصلوة)

حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ کے بیان میں کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی عادت یہ تھی کہ آپ جب نماز شروع کرنے کی تکبیر کہتے تو ہاتھوں کو اتنا اٹھاتے کہ دونوں انگوٹھے کانوں کی لوکے برابر ہو جاتے۔

(ب) يَمْشِي أَبُو هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا قَامَ إِلَى الصَّلَاةِ رَفَعَ يَدَيْهِ مَذًّا،

(ترمذی، نشر الاصاب عند التكبير)

وَفِي رِوَايَةٍ مُسْلِمٍ عَنْ قَتَادَةَ أَنَّهُ رَأَى عَلَى نَبِيِّ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَفَعَ يَدَيْهِ حَتَّى يُعَادِيَ بِيَهُمَا خُرُوعَ أَذْنَيْهِ.

(مسلم، استحباب رفع اليدين عند المنيبين)

حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب نماز شروع کرتے تو ہاتھوں کو اچھی طرح اٹھاتے اور صحیح مسلم میں حضرت قتادہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ انہوں نے اللہ کے نبی کو دیکھا وہ ہاتھوں کو کانوں کی لوٹکے اٹھاتے تھے

بعض روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کبھی کبھی کندھوں تک ہاتھ اٹھاتے تھے جیسا کہ آپ کا نعل کانوں تک ہاتھ اٹھانے کا بھی تھا اور کانوں کی لوٹکے بھی یہی وجہ ہے کہ بعض لوگ صرف کندھوں تک ہاتھ اٹھاتے ہیں اور دوسرے طبقہ کی بابت علامہ شوکانی فرماتے ہیں کہ وہ ہاتھوں کو کانوں سے بھی اونچا اٹھاتے ہیں۔
(ذیل الاوطار ج ۱ ص ۱۸۹)

مگر فقہاء حنفیہ کی نظر یہ کہ صرف ایک حدیث پر نہیں بلکہ احادیث پر ہوتی ہے اس لئے وہ فرماتے ہیں کہ تکبیر کہتے وقت اس طرح ہاتھ اٹھاؤ کہ تمام احادیث پر عمل ہو سکے کہ ہاتھ کی انگلیاں کانوں کے برابر انگوٹھے کانوں کی لوکے اور پتھلیاں کندھوں کے برابر ہوں۔

Website: <http://www.allimagestool.com> ۱۲۵

دائیں ہاتھ سے بائیں ہاتھ کو پکڑنا

(۸۹) (۱) اللہ اکبر کہہ کر دونوں ہاتھ اس طور پر باندھے کہ دائیں ہاتھ کی ہتھیلی بائیں ہاتھ کی ہتھیلی کی پشت پر رہے اور انگوٹھے اور چھنگلیا کا حلقہ بنا کر گٹے کو پکڑے اور باقی تین انگلیاں بائیں کلائی پر رہیں۔

عَنْ عَاصِمِ بْنِ كَلْبٍ قَالَ فِيهِ..... ثُمَّ وَضَعَ يَدَهُ السُّمْنِيَّ عَلَى ظَهْرِ كَوْنِهِ الْيُسْرَى وَالْيُسْرَى وَالسَّاعِدِ..... الْحَدِيثُ ابوداؤد، رفع اليدين في الصلوة.

حضرت عاصم بن کلب فرماتے ہیں کہ پھر نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے دائیں ہاتھ کو اس طرح رکھا کہ وہ بائیں ہتھیلی کی پشت اور گٹے اور کلائی پر رہتا۔

(ب) عَنْ قَبِيصَةَ عَنْ أَبِيهِ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمًا فَيَأْخُذُ شِمَالَهُ بِمِصْبَاحِهِ (حسن) (ترمذی، ماجاری وضع اليمين على الشمال)

۱۔ اس سلسلہ میں تین قسم کے عمل منقول ہیں۔ ۱۔ دائیں کلائی کو بائیں کلائی پر رکھنا۔

عَنْ سَهْلِ بْنِ سَعْدٍ قَالَ كَانَ النَّاسُ يُؤْمَرُونَ أَنْ يَضَعَ الرَّجُلُ الْيَمِينَةَ السُّمْنِيَّ عَنْ ذِرَاعِهِ الْيُسْرَى فِي الصَّلَاةِ.

(بخاری، وضع اليمين على اليسرى)

۲۔ دائیں ہتھیلی کو بائیں ہتھیلی کی پشت پر رکھنا، ۳۔ دائیں ہاتھ سے بائیں ہاتھ کو پکڑنا۔ یہی وجہ ہے کہ بعض لوگ صرف پہلی حدیث پر عمل کر کے بقیہ احادیث کو چھوڑ دیتے ہیں، لیکن فقہا حنفیہ کی نظر پر یہ احادیث پر دسیع ہے لہذا ان کے ہاں منوں و مستحسن ہے کہ ان تمام صورتوں کو جمع کیا جائے چونکہ ابوداؤد کی روایت عام سے معلوم ہوتا ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے بھی تین صورتوں کو جمع فرمایا کہ دائیں ہاتھ کا کچھ حصہ بائیں ہتھیلی پر اور کچھ کلائی پر رکھا، ساتھ ہی ساتھ یہ کہ دوسری روایات میں ہاتھ کو پکڑنے کی وجہ سے بھی ہے۔

حضرت عبید بن جراح رضی اللہ عنہ کے والد فرما لے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہمیں ہمارے

پر رھاتے وقت اپنے دائیں ہاتھ سے ہائیں ہاتھ کو پکڑا کرتے تھے۔

ناف کے نیچے ہاتھ باندھنا

(۹۰) حالت قیام میں ہاتھوں کو ناف کے نیچے باندھنا سنوں ہے۔

لے ناف کے نیچے ہاتھ باندھ جائیں یا سینہ پر؟ اس پر کوئی قطعی و یقینی نفعی موجود نہیں، البتہ دونوں طرف ایسی روایات موجود ہے جس پر علماء سند نے کلام کیا ہے، تاہم ناف کے نیچے ہاتھ باندھنے کی روایات نسبتاً زیادہ واضح اور ثابت ہے، ذیل میں سینہ پر ہاتھ باندھنے کے دلائل اور ان کا تجزیہ پیش کیا جاتا ہے۔

۱. عَنْ وَائِلِ بْنِ حَجْرٍ قَالَ صَلَّيْتُ مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

فَوَضَعَ يَدَهُ الْيُمْنَى عَلَى الْيُسْرَى عَلَى صَدْرِهِ - (ابن خزيمة)

۲. عَنْ هَلْبٍ قَالَ رَأَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَضَعُ يَدَهُ

عَلَى صَدْرِهِ - (مسند احمد)

۳. عَنْ طَاوُسٍ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَضَعُ يَدَهُ

الْيُمْنَى عَلَى يَدِهِ الْيُسْرَى ثُمَّ يَشُدُّ بَيْنَهُمَا عَلَى صَدْرِهِ وَهُوَ

فِي الصَّلَاةِ - (مسائل ابی داؤد)

۴. عَنْ أَبِي عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ ضَمَّ يَدَاكَ الْيُمْنَى عَلَى

الشِّمَالِ عِنْدَ التَّخَرُّجِ -

جائزہ

دلیل نبرز عَنْ وَائِلِ بْنِ حَجْرٍ قَالَ صَلَّيْتُ... الْخَدِيثُ -

یہ حدیث تین طرح سے منقول ہے۔ (۱) مصنف ابن ابی شیبہ میں وائل بن حجر کی اسی روایت

میں، علی صدرہ (سینہ پر) کی بجائے تحت السرة (ناف کے نیچے ہاتھ باندھنے) کے الفاظ میں۔

Website: <http://www.allimageetool.com>

حضرت علی رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت یہ ہے کہ نماز میں ایک ہاتھ کو دوسرے ہاتھ پر رکھ کر ناف کے نیچے باندھا جائے۔

(ب) ابن خزیمہ کی نقل کردہ روایت میں "علی صدرہ" کے الفاظ ہیں۔

ابن قیم رحمۃ اللہ علیہ اعلام الموقعین ج ۳ ص ۹۷ پر فرماتے ہیں: رَأَى نَفْسَهُ يَقُولُ عَلَى صَدْرِهِ عَيْنِ مُحَمَّدٍ بَنِي إِسْمَاعِيلَ کہ اس حدیث کو نقل کرنے والوں میں مؤثر بن اسماعیل کے علاوہ کسی نے بھی علی صدرہ کے الفاظ نقل نہیں کئے جس کی بابت امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں، منکر الحدیث کہ اس کی بیان کردہ حدیثیں منکر ہیں۔

امام البوزرغ رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں، وہ آخر عمر میں بہت غلطیاں کیا کرتا تھا، نیز یہ کہ اس روایت کی سند میں سفیان ثوری بھی ہیں جن کا اپنا مسلک یہ ہے کہ ناف کے نیچے ہاتھ باندھ جائیں اگر یہ روایت قابل عمل ہوتی تو حضرت سفیان ثوری ضرور اس پر عمل پیرا ہوتے۔

(ج) وائل بن حجر کی روایت کو بزاز نے بھی نقل کیا ہے اس میں "علی صدرہ" کی بجائے "عند صدرہ" کے الفاظ ہیں۔

علامہ ذہبی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ اس میں ایک راوی محمد بن حجر ہے، "لَمْ يَحْتَسِبْ أَكْبَرُ" کہ جو بہت سی منکر روایات کا راوی ہے۔

الغرض یہ روایت تین طرح سے منقول ہے ایک میں تو ناف کے نیچے ہاتھ باندھنے کا ذکر ہے دوسرے میں مؤثر بن اسماعیل اور تیسرے میں محمد بن حجر جیسے راوی ہے۔ پھر اس سے کیونکر استدلال ممکن ہے؟

جائزہ دلیل نمبر ۲: عَنْ هُذَيْلٍ قَالَ رَأَيْتُ ۱۲

Website: <http://www.allimagetool.com>

(ب) عَنْ أَنَسٍ قَالَ ثَلَاثٌ مِنْ أَخْلَاقِ النَّبِيِّ تَعْجِلُ الْإِفْطَارَ وَمَا يَخْرُ
السُّحُورُ وَوَضْعُ الْيَدِ الْيُمْنَى عَلَى الْيُسْرَى فِي الصَّلَاةِ تَعْتَمِدُ السُّكُوتُ

(جوہر النقی۔ باب وضع الیدین علی الصدر؟)

حضرت انس رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ تین چیزیں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے اخلاق نبوت میں سے ہیں۔

۱۔ وقت ہونے پر جلد افطاری کر لینا۔

۲۔ سحری آخری وقت میں کھانا۔

۳۔ نمازیں دائیں ہاتھ کو بائیں ہاتھ پر ناف کے نیچے باندھنا۔

(ج) دلیل عقلی:

عقلی دلیل اور فطری عادت کے مطابق جب انتہائے ادب و تعظیم مقصود ہو تو انسان ناف کے نیچے ہاتھ باندھ کر کھڑا ہو جاتا ہے۔

(د) كَفَرَدَ بِهِ سِحَاكُ بَنِي حَرْبٍ وَلَيْتَنَّهُ غَيْرُ وَاحِدٍ وَقَالَ النَّسَائِيُّ:
إِذَا كَفَرَدَ بِأَصْلٍ لَمْ يَكُنْ حُجَّةً

اس کی روایت میں سماک بن حرب نے کفر داغتیا رکھا ہے اور اس کو بہت سے محدثین نے ضعیف قرار دیا ہے۔ امام نسائی رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ یہ سماک جب کفر داغتیا کرے تو اس کی روایت دلیل نہیں بن سکتی۔

(ب) اس روایت کی سند میں حضرت سفیان ثوری ہیں، اگر یہ روایت قابل استدلال و عمل ہو تو وہ خود بھی اس پر عمل کرتے، جب کہ وہ بھی ناف کے نیچے ہاتھ باندھنے کے قائل ہیں۔

جائزہ دلیل نمبر ۱: عَنْ طَاوُسٍ قَالَ كَانَ ... الْوَعْدِثُ۔

(۱) علامہ نسیمی رحمۃ اللہ علیہ نے اس کو ضعیف قرار دیا ہے۔

(۵) امام ابو حنیفہ، سفیان ثوری، اسحاق بن راہویہ، ابوالحسن النضر بن شیبہ، سب ناف کے نیچے ہاتھ باندھنے کے قائل ہیں، امام احمد بن حنبلؒ کا مشہور مسلک، امام شافعی رحمۃ اللہ سے ایک روایت ملتی ہے۔

(ب) یہ روایت مرسل ہے۔

(ملخص معارف السنن ج ۳ ص ۳۵ تا ص ۴۴)

جائزہ دلیل نمبر ۴: عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ صَنَعَ يَدَكَ الْكَيْفَ ۱۲۰۰۰

(۱) اس کی سند میں کئی بنی ابی طالب ہے جس کی بابت موسیٰ بن ہارونؒ فرماتے ہیں۔
 أَنَّهُ كَانَ يَكْذِبُ "میں گواہی دیتا ہوں کہ اس کی عادت جھوٹ بولنے کی تھی۔
 وَحُظِيَ أَبُو دَاوُدَ عَلَيْهِ السَّلَامُ بِشَيْءٍ"
 امام ابو داؤد رحمۃ اللہ سے اس سے نقل کردہ احادیث کو حذف کر دیا۔

(میزان الاعتدال ج ۳ ص ۲۶۳)

(ج) اس کی سند میں "عمر و راوی ہے جس کی بابت۔

علامہ ابن عدی رحمۃ اللہ فرماتے ہیں "مسند الحدیث جوہر النقیح ج ۲ ص ۳۰
 کہ اس کی بہانہ کردہ روایت مسترہوتی ہے۔

(ج) اس کی سند میں "روح و راوی ہے جس کی بابت۔

قال ابن حبان "يُرْوَى النُّوْمَانُ عَابِتٌ وَلَا تَحْمِلُ النَّبِيَّ وَابْنَهُ عَنْهُ"

ابن حبان رحمۃ اللہ فرماتے ہیں کہ وہ سن گھڑت روایتیں نقل کرتا ہے اس سے، روایت کو نا طال

نہیں۔ قَالَ الْحَاكِمُ "لَيْسَ بِالْقَوِي"

امام حاکم رحمۃ اللہ فرماتے ہیں کہ نہ کوئی قوی نہیں ہے۔

(۹۱) اللہ اکبر کہہ کر ناف کے نیچے ہاتھ باندھے امام ہو یا مقتدی آہستہ آواز سے یہ ثنا پڑھے۔

سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ وَبِحَمْدِكَ وَتَبَارَكَ اسْمُكَ وَتَعَالَى جَدُّكَ وَلَا إِلَهَ غَيْرُكَ۔ اے اللہ تو شر کوں سے پاک ہے۔ بے عیب ہے۔ تیری تعریف کرتا ہوں تیرے نام میں بڑی برکت ہے۔ تیری شان سب سے اونچی ہے، اور تیرے سوا کوئی عبادت کے قابل نہیں۔
ارشاد ربانی ہے۔

وَسَبِّحْ بِحَمْدِكَ رَبَّنَا حِينَ قُمْنَا الطور۔ ۴۸
حضرت ضحاکؒ فرماتے ہیں کہ اس سے مراد یہ ہے کہ یہ ثنا پڑھا کرو: سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ وَبِحَمْدِكَ وَتَبَارَكَ اسْمُكَ وَتَعَالَى جَدُّكَ وَلَا إِلَهَ غَيْرُكَ۔

ابن الجوزی: زاد المسیر ج ۸ ص ۸

عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ كَانَ يَجْهَرُ بِهِؤَلَاءِ الْكَلِمَاتِ يَقُولُ سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ وَبِحَمْدِكَ وَتَبَارَكَ اسْمُكَ وَتَعَالَى جَدُّكَ وَلَا إِلَهَ غَيْرُكَ۔
(مسلم، حجة من قال لله بحمداً)

رَوَاهُ الدَّارِمِيُّ طَبْطَبِي وَفِيهِ يَسْمَعُنَا وَيَعْلَمُنَا۔
قَالَ الْمُتَذَكِّرِيُّ وَقَدْ رَوَى هَذَا الْكَلَامُ مِنْ عُمَرَ مَرْفُوعاً إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ الدَّارِمِيُّ طَبْطَبِي وَهُوَ الصَّحِيحُ۔

عون المعبود ج ۲ ص ۲۶۹

حضرت عبدہ سے منقول ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ (لوگوں کو تعلیم کے لئے) ان کلمات کو بلند آواز سے پڑھتے تھے۔ سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ وَبِحَمْدِكَ وَتَبَارَكَ اسْمُكَ

دار اقطنی کی روایت میں ہے کہ حضرت عمرؓ میں سکھانے اور بتانے کے لئے سنا تے تھے منہ زری رحمۃ اللہ فرماتے ہیں کہ یہ شمار حضرت عمرؓ رضی اللہ عنہ سے مرفوعاً بھی منقول ہے اقطنی فرماتے ہیں کہ یہی صحیح ہے۔

(ب) افضل شمار: امام ابن تیمیہؒ فرماتے ہیں۔

فَافْضَلُ أَتَوَاعِ الْإِسْتِغْفَارِ مَا كَانَ تَسَاءُ مَعْضًا۔

سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ وَبِحَمْدِكَ وَتَبَارَكَ اسْمُكَ وَتَعَالَى جَدُّكَ

وَلَا إِلَهَ غَيْرُكَ۔

نماز کے شروع میں سب سے بہتر پڑھی جانے والی چیز وہ ہے جو محض شمار ہی شمار ہو اور وہ یہ ہے۔ سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ وَبِحَمْدِكَ وَتَبَارَكَ اسْمُكَ وَتَعَالَى جَدُّكَ وَلَا إِلَهَ غَيْرُكَ۔

(ج) قَالَ السُّوْكَانِيُّ: قَالَ الْمُسْتَفْتَى وَخَبَرَنِي عَنْ عَمْرِو بْنِ أَبِي عَمْرٍاءَ

مِنَ الصَّحَابَةِ لَيْسَ يَتَعَلَّمُهُ النَّاسُ مَعَ أَنَّ السُّنَّةَ أَخْفَاءُ يُدَلُّ عَلَى

أَنَّهُ الْأَفْضَلُ وَأَنَّهُ الَّذِي كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَدَّأِيهِمْ

عَلَيْهِ غَالِبًا۔

نیل الاوطار ج ۲ ص ۲۱۴

علامہ شوکانی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ مصنف نے کہا، حضرت عمر رضی اللہ عنہ صحابہ کی موجودگی میں کبھی کبھی بلند آواز سے شمار پڑھ لیتے تاکہ لوگوں کو اس کا پتہ چل جائے باوجودیکہ اس کو آہستہ آواز سے پڑھنا ہی مسنون ہے اور یہ عمل دلالت کرتا ہے کہ یہی شمار پڑھنا افضل ہے اور یہی وہ شمار ہے جس کو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم اکثر پڑھا کرتے تھے۔

(د) عمل صحابہ رضی اللہ عنہم

امام ترمذیؒ فرماتے ہیں کہ یہی قول ہے حضرت علیؓ حضرت عائشہؓ حضرت عبد اللہ بن مسعودؓ حضرت

جابر حضرت جبریل علیہ السلام اور حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے

ترمذی: بالقول عند احتیاج الصلوۃ۔

شوکانی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ سعید بن منصور نے اپنی سنن میں نقل کیا ہے کہ حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ بھی یہی سنار پڑھا کرتے تھے۔ دارقطنی نے حضرت عثمان رضی اللہ عنہ سے اور ابن المنذر نے حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے یہی نقل کیا ہے۔

شوکانی: نیل الادوار ج ۲ ص ۲۱۱

تعوذ

(۹۲) سنار پڑھنے کے بعد منفرد اور امام کو چاہیے کہ پست آواز سے یہ تعوذ پڑھے۔ اور مقتدی سنار پڑھ کر خاموش ہو جائے اَعُوْذُ بِاللّٰهِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيْمِ۔ میں شیطانی پھندوں سے بچنے کے لیے اللہ کی پناہ میں آتا ہوں۔

ارشاد ربانی ہے

فَاِذَا قُرِئَتْ الْقُرْاٰنُ فَاسْتَعِذْ بِاللّٰهِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيْمِ (النحل نمبر ۹۸)
جب تم قرآن پڑھنے لگو تو شیطان مردود کے حملوں سے بچنے کے لئے اللہ کی پناہ حاصل

کر لیا کرو۔

عَنِ الْحَسَنِ اَنَّ رَسُوْلَ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَتَعَوَّذُ
«اَعُوْذُ بِاللّٰهِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيْمِ» (تلخیص المجیر ص ۲۳)

حضرت حسن فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پناہ حاصل کرنے کے لیے «اَعُوْذُ بِاللّٰهِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيْمِ» پڑھتے تھے۔

۱۔ تعوذ کا معنی ہے «پناہ حاصل کرنا» منفرد ہے جو بغیر جماعت کے اکیلا نماز پڑھے۔ مقتدی وہ ہے جو امام کے ساتھ باجماعت نماز ادا کرے۔



(۹۳) (۱) تَقَوُّذُ كے بعد امام آہستہ آواز سے تسمیہ پڑھے اور مقتدی خاموش رہیں ،
 بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ اللّٰہ کے نام کیساتھ شروع کرتا ہوں جو نہایت رحم کرنے والا مہربان ہے ۔
 حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت اور حضرات صحابہ رضی اللہ عنہم کا عمل تسمیہ بلند
 آواز سے پڑھنے کا نہیں تھا ۔

(ب) عَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ صَلَّيْتُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى
 اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَبِي بَكْرٍ وَعُمَرُ وَعُثْمَانُ فَلَمَّا أَسْبَحَ
 أَحَدًا مِنْهُمْ يَقْرَأُ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

(مسلم: حجة من لا يجهر بالبسملة)

حضرت انس رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ میں نے اللہ کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم حضرت
 ابو بکر و حضرت عمر اور حضرت عثمان رضی اللہ عنہم کے پیچھے نمازیں پڑھیں لیکن کسی ایک کو بھی بسم اللہ
 الرحمن الرحیم پڑھتے ہوئے نہیں سنا ۔

(ج) عَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 وَأَبَا بَكْرٍ وَعُمَرُ كَانُوا يَفْتَتِحُونَ الصَّلَاةَ بِالتَّحْمِيدِ لِلَّهِ رَبِّ
 الْعَالَمِينَ (بخاری: ما یقر بعد التکبیر)

حضرت انس رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم حضرت ابو بکر رضی
 اللہ عنہ اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ نماز کی قرأت الحمد للہ رب العالمین سے شروع کیا کرتے تھے ۔
 عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
 وَسَلَّمَ يُعْتَمِدُ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ (بخاری: ما یقر بعد التکبیر)
 حضرت برادر رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بسم اللہ الرحمن الرحیم
 آہستہ سے پڑھا کرتے تھے ۔

خلفاء راشدین دیگر صحابہ اور تابعین کا عمل

(۱) قَالَ التِّرْمِذِيُّ، وَالْعَمَلُ عَلَيْهِ عِنْدَ أَكْثَرِ أَهْلِ الْعِلْمِ مِنْ أَصْحَابِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْهُمْ أَبُو بَكْرٍ وَعُمَرُ وَعُثْمَانُ وَعَلِيٌّ وَغَيْرُهُمْ وَمَنْ بَعْدَهُمْ مِنَ التَّابِعِينَ وَبِهِ يَقُولُ الثَّوْرِيُّ وَابْنُ الْمُبَارَكِ، وَأَحْمَدُ وَإِسْحَاقُ لَا يَرَوْنَ أَنْ يُجَهَرَ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ قَالُوا وَيَقْتُلُهَا فِي نَفْسِهِ۔
(ترمذی: ما جاز فی ترک الجہر بسم اللہ الرحمن الرحیم)

امام ترمذی رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے جہور صحابہ کا عمل بھی یہی تھا۔ جن میں حضرت ابو بکر و حضرت عمر و حضرت عثمان اور حضرت علی رضی اللہ عنہم اور دوسرے صحابہ بھی ہیں اور ان کے بعد تابعین کا بھی یہی مسلک تھا۔ سفیان ثوری، ابن المبارک، امام احمد، اسحاق، یہ سب کے سب تسمیہ اپنی پڑھنے کے قائل نہ تھے، بلکہ کہتے تھے کہ تسمیہ آہستہ پڑھی جائے۔

(۹۴) الغرض معلوم ہوا کہ نماز میں بلند آواز سے تسمیہ نہیں پڑھنی چاہیے چونکہ احادیث نبویہ کی روشنی میں نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت، خلفاء راشدین کی سنت حضرات صحابہ تابعین اور بقیہ اسلاف امت کا عمل یہی ہے۔

لے بعض لوگ بلند آواز سے تسمیہ پڑھنے کے لئے نعیم مجمری روایت سے استدلال کرتے ہیں۔

عَنْ نَعِيمِ الْمَجْمَرِ قَالَ صَلَّيْتُ وَرَأَيْتُ هَذِهِ فَفَقَرْتُ كَيْسَمِ
اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ثُمَّ قَرَأْتُ بِأَمِّ الْقُرْآنِ۔

جس کی بابت علامہ زیلعی رحمہ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ (۱) حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کے آٹھ سو شاگردوں میں سے چند میں صحابہ اور تابعین بھی ہیں کسی نے بھی با آواز بلند تسمیہ پڑھنے کو قائل نہیں کیا سوائے

سورۃ فاتحہ

(۹۵) تسمیہ کے بعد سورۃ فاتحہ پڑھے۔

نعیم مجر کے، لہذا یہ حدیث معلول ہے۔

۲۔ حضرت ابو ہریرہؓ کی طرف یہ نسبت نعیم مجر کا وہم ہے۔

۳۔ امام بخاری و مسلم نے حضرت ابو ہریرہؓ کی روایت میں بسم اللہ کا ذکر نہیں کیا۔

۴۔ نعیم مجر کی روایت میں تسمیہ کی زیادتی کو زیادتی ثقہ کہہ کر قبول نہیں کیا جاسکتا چونکہ اس مسئلہ میں صحیح مسلک یہ ہے کہ زیادتی ننب قبول ہوتی ہے کہ اس کا راوی معتد ہو اور جس نے یہ اضافہ نقل نہیں کیا۔ وہ اکی جیسا یا اس سے کم ہو حالانکہ نعیم مجر کی اس زیادتی کی بابت غالب گمان ہے کہ یہ ضعیف ہے۔

۵۔ بالفرض اگر یہ روایت صحیح ہوتی تو بھی اس سے جہر تسمیہ پر مستدل نہیں ہو سکتا چونکہ اس میں مطلقاً تسمیہ پڑھتے کا ذکر ہے، بلند آواز سے پڑھنے کا ذکر نہیں۔ (رفض الراية ۳۳۳)

۶۔ بنی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم صبح و شام کی چہری نمازوں میں بلند آواز سے تلاوت کرتے تھے، اگر وہ تسمیہ بھی جہر پڑھتے ہوئے تو یقیناً سب کو معلوم ہوتا اور پھر حضرت انس رضی اللہ عنہ یہ کیوں فرماتے کہ بنی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم اور خلفاء راشدین میں سے کسی نے بھی تسمیہ اونچی آواز سے نہیں پڑھی؟ پھر حضرت عبداللہ بنی ذنل رضی اللہ عنہ اس کو بدعت شمار کیوں کرتے؟ اور پھر آج تک محراب نبوی میں اہل مدینہ کا مسلسل عمل ترک جہر نہ کیوں ہے؟

الغرض اس تحقیق سے معلوم ہوا کہ نعیم مجر کی روایت سے جہر تسمیہ پر استدلال صحیح نہیں۔

ادراں کے علاوہ کوئی اور صحیح روایت بھی نہیں ملتی جس سے جہر تسمیہ سنت ثابت ہو۔

اس لئے علامہ ابن قیم رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ: "فَصَحِيحٌ تِلْكَ (الْأَحَادِيثُ

عَنِ النَّسَائِيِّ وَصَحِيحٌ عَنْ غَيْرِ صَحِيحٌ" (زاد المعاد ۱/۲۷۴)

اس سلسلہ میں جو احادیث صحیحہ آئی ہیں ان میں جہر تسمیہ کی تصریح نہیں ہے اور جن روایات میں جہر

اگر نماز کی امام ہے تو حجر مغرب، عشاء کی پہلی دو رکعتوں میں سورۃ فاتحہ بلند آواز سے پڑھے اور ظہر و عصر کی نماز میں آہستہ۔

تسمیہ کی تفریح ہے وہ صحیح نہیں ہیں۔

نیز امام ابن تیمیہ فرماتے ہیں

وَقَدْ اتَّفَقَ أَهْلُ الْمَعْرِفَةِ أَنَّهُ لَيْسَ فِي الْجَهْرِ حَدِيثٌ صَحِيحٌ وَلَمْ يَرَوْا أَهْلَ السُّنَنِ مِنْ ذَلِكَ شَيْئًا وَإِنَّمَا يُوجَدُ الْجَهْرُ بِهَا فِي أَحَادِيثٍ مَوْضُوعَةٍ وَإِنَّمَا كَثُرَ الْكُذْبُ فِي أَحَادِيثِ الْجَهْرِ لِأَنَّ الشَّيْعَةَ تَرَى الْجَهْرَ وَهُمْ مِنْ أَكْذَابِ النَّاسِ تَوَضَّعُوا أَحَادِيثَ لِبَسْوَابِهَا عَلَى النَّاسِ أَمْرٌ دِينُهُمْ وَلِهَذَا يُوجَدُ فِي كَلَامِ أَيْمَةِ أَهْلِ السُّنَنِ مِثْلُ سَفِيَانِ الثَّوْرِيِّ «مِنَ السُّنَنِ الْمُسَعَّةِ عَلَى الْخَفِيِّ وَتَرَكُوا الْجَهْرَ بِالسُّنَنِ» كَمَا يَذْكُرُونَ تَقْدِيمَ ابْنِ بَكْرٍ وَغَيْرِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا لِأَنَّهُمْ كَانُوا عِنْدَهُمْ شِعَارَ الرَّافِضَةِ.

(مختصر فتاویٰ ابن تیمیہ ص ۷۸، ۷۹)

اہل علم کا اتفاق ہے کہ تسمیہ اونچی پڑھنے کے بارے میں کوئی صحیح حدیث موجود نہیں جسے اہل سنن نے نقل کیا ہو، البتہ اونچی بسم اللہ پڑھنے کا تذکرہ من گھڑت روایات میں ضرور ملتا ہے، ابن تیمیہ اس کا تجزیہ کرتے ہوئے لکھتے ہیں، نماز کے دوران اونچی تسمیہ کے مسئلہ میں جھوٹی روایات اس لئے بہت ہیں کہ شیعہ کا نظریہ یہی ہے اور وہ سب سے جھوٹے ہیں، لہذا اہل علموں نے جھوٹی روایتیں گھڑ کر اس دینی مسئلہ کو مشتبہ بنا دیا، یہی وجہ ہے کہ سفیان ثوری اور دیگر ائمہ اہل سنت نے فرمایا کہ نوزل پر مسج کرنا اور تسمیہ آہستہ پڑھنا اہل سنت ہونے کا پہچان ہے جیسا کہ حضرت ابو بکر و عمرؓ کو مقدم

Website: <http://www.allimagestool.com>

اگر نمازی امام کی اقتدا میں نماز پڑھ رہا ہے تو خاموش رہے۔
اگر کیلا نماز پڑھ رہا ہے تو وہ بھی تسبیح کے بعد سورہ فاتحہ پڑھے۔

الْحَمْدُ لِلّٰهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ، الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ مِلَالِيْ يَوْمِ الدِّينِ
اَيُّكَ نَعْبُدُ وَاَيُّكَ كَسْتَعِيْنُ، اِهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيْمَ،
صِرَاطَ الَّذِيْنَ اَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ غَيْرِ الْمَغْضُوْبِ عَلَيْهِمْ وَلَا الضَّالِّيْنَ.
(الفاتحہ)

ہر طرح کی تعریف کے لائق صرف اللہ ہے جو سارے جہانوں کو پالنے والا ہے۔

ماننا اہل سنت کی علامت ہے چونکہ ان کے برعکس دوسری چیزیں شیعہ کی نمایاں علامات ہیں۔

نواب صاحب کا ارشاد

نیز نواب صدیق حسن خانؒ طریقہ نماز بیان کرتے ہوئے لکھتے ہیں کہ بسم اللہ الرحمن الرحیم آہستہ
پڑھے، ملاحظہ ہو۔

۱۱۔ بعدہ بسم اللہ گوید آہستہ و احتیاط دریں است زیرا کہ روایت مختلف آمدہ است در بودن و نبودن
بسم آیت از فاتحہ در صحیح شدہ است از آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اقتتاج کروں نماز با محمد و عدم جہر بسم اللہ
نواب صدیق حسن خان: مسک الختام ج ۱ ص ۷۹۷

کہ نماز میں فتوہ کے بعد تسبیح آہستہ پڑھے کہ احتیاط کا تقاضا یہی ہے چونکہ تسبیح سورہ فاتحہ کی آیت ہے
یا نہیں اس میں مختلف قسم کی روایات ملی ہیں لیکن یہ بات تو پایہ ثبوت کو پہنچ چکی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ
وسلم نے قنوت کا آغاز الحمد سے کیا، نیز یہ کہ تسبیح بلند آواز سے نہیں پڑھی۔

اب رکعت کے شروع میں تسبیح بلند آواز سے پڑھنے والے تحفرات کو چاہئے کہ وہ اپنی مسلکی اور
گروہی وابستگی کو بالائے طاق رکھ کر کہ اپنی نمازوں کا آغاز رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت کے مطابق
کیا کریں۔

منہایت رحم کرنے والا ہر بان ہے، قیامت کے دن کا مالک ہے، اے اللہ ہم صرف تیری ہی عبادت کرتے ہیں اور صرف تجھی سے مدد مانگتے ہیں تو ہم کو سیدھا راستہ دکھا، ان لوگوں کا راستہ جن پر تو نے اپنا فضل کیا جو تیرے غضب سے محفوظ رہے اور جو بھٹکے ہوئے نہیں۔
 (۹۶) منفرد سورۃ فاتحہ پڑھے، منفرد وہ شخص ہے جو اکیلا نماز پڑھے۔ ایسے شخص کے لئے ضروری ہے کہ وہ ہر رکعت میں سورۃ فاتحہ پڑھے۔

عَنْ عِبَادِ بْنِ الصَّامِتِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ يُبَلِّغُنِيهِ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا صَلَوةَ لِمَنْ لَمْ يَقْرَأْ بِمَاتِحَةِ الْكِتَابِ: (صحیح مسلم: وجوب قراءۃ الفاتحہ فی کل رکعت)

حضرت عبادہ رضی اللہ عنہ سے منقول ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو شخص سورۃ فاتحہ نہ پڑھے اس کی نماز نہیں ہوتی۔

اس حدیث کی تفسیر کے لئے ہم حضرات صحابہ کرام رضی اللہ عنہم حضرات تابعین و محدثین کی طرف رجوع کرتے ہیں، چونکہ وہ آنحضور صلی اللہ علیہ وسلم کے مطلوبہ مفہوم و مراد کو بخوبی سمجھتے تھے۔

۱۔ حضرت جابر رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ جو شخص اکیلا نماز پڑھے۔ اس کے لئے ہر رکعت میں سورۃ فاتحہ پڑھنا ضروری ہے، لیکن اگر امام کے پیچھے ہو تو ضروری نہیں ہے۔ اسی لئے امام بخاریؒ کے اسناد اور ایک عظیم محدث امام احمدؒ نے بھی حضرت عبادہ رضی اللہ عنہ کی اس حدیث کو منفرد پر ہی محمول کیا ہے جسے امام ترمذیؒ نے نقل کیا ہے۔ ملاحظہ ہو۔

مَعْنَى قَوْلِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا صَلَوةَ لِمَنْ لَمْ يَقْرَأْ بِمَاتِحَةِ الْكِتَابِ إِذَا كَانَ وَحْدَهُ، وَاجْتِبَاءُ بَعْضِ حَدِيثِ جَابِرٍ فِيهِ قَالَ مَنْ صَلَّى رَكْعَةً لَمْ يَقْرَأْ فِيهَا بِأَمِّ الْقُرْآنِ فَلَمْ يُصَلِّ إِلَّا أَنْ يَكُونَ وَرَاءَ الْإِمَامِ قَالَ أَحْمَدُ فَهَذَا رَجُلٌ

وَمِنْ أَصْحَابِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَأَوَّلَ قَوْلَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا صَلَوةَ لِمَنْ لَمْ يَقْرَأْ بِمَا تَعَلَّمَ الْكِتَابَ إِنَّ هَذَا أَذًا كَانَ وَحْدَهُ.

(ترمذی، ترک القراءۃ خلف الامام)

لَا صَلَوةَ لِمَنْ لَمْ يَقْرَأْ بِمَا تَعَلَّمَ الْكِتَابَ کا مفہوم یہ ہے کہ جب کوئی شخص اکیلا نماز پڑھ رہا ہو تو سورۃ فاتحہ پڑھے بغیر اس کی نماز نہیں ہوگی، اس کی دلیل حضرت جابر بن عبد اللہ کی روایت ہے کہ جس نے ایک رکعت میں بھی سورۃ فاتحہ نہ پڑھی اس کی نماز نہیں ہوگی۔ اَلَا یَہْدٰیہُ کہ وہ امام کے پیچھے ہو۔ امام بخاریؒ کے استاد امام احمدؒ فرماتے ہیں کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشاد مبارک کا مفہوم وہ ہے جو ایک جلیل القدر صحابی نے سمجھا ہے کہ لَا صَلَوةَ لِمَنْ لَمْ يَقْرَأْ بِمَا تَعَلَّمَ الْكِتَابَ دلی حدیث منفرد کے بارے میں۔

۲۔ حضرت صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کے بعد حضرت سفیانؒ سے بھی منقول ہے کہ حضرت عبادۃؒ کی یہ حدیث منفرد کے بارے میں ہے۔ ملاحظہ ہو ابوداؤد شریف میں ہے۔

عَنْ عِبَادَةَ بْنِ الصَّامِتِ يُبَلِّغُ بِهِ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا صَلَوةَ لِمَنْ لَمْ يَقْرَأْ بِمَا تَعَلَّمَ الْكِتَابَ فَصَاعِدًا قَالَ سَفِيَانُ لِمَنْ يُصَلِّي وَحْدَهُ.

(ابوداؤد: من ترک القراءۃ)

حضرت سفیانؒ فرماتے ہیں کہ حضرت عبادۃؒ کی حدیث لَا صَلَوةَ لِمَنْ لَمْ يَقْرَأْ بِمَا تَعَلَّمَ الْكِتَابَ فَصَاعِدًا اس شخص کی بابت ہے جو اکیلا نماز پڑھ رہا ہو۔ الغرض واضح ہو گیا کہ حضرت صحابہ کرام رضی اللہ عنہم سلف صالحین اور محدثین کے نزدیک یہ حدیث منفرد کے بارے میں ہے۔ لہذا اس حدیث سے قطعاً یہ استدلال نہیں کیا جاسکتا کہ امام کے ساتھ مقتدی کو بھی سورۃ فاتحہ پڑھنی چاہیے۔

مقتدی سورۃ فاتحہ نہ پڑھے: تعلیمات قرآنیہ اور ارشادات نبویہ کے مطالعہ

سے یہ بات ضرور سامنے آجانی ہے کہ باجماعت نمازیں مسجد کی کو سورت فاحر اور زائد سورۃ نہیں پڑھنی چاہیے۔

(۹۸) دلیل نمبر ۱۰ ارشاد باری ہے۔ **وَإِذَا قُرِئَ الْقُرْآنُ فَاسْتَمِعُوا لَهُ وَأَنْصِتُوا لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ** (اعران ۲۰۴) اور جب قرآن پڑھا جائے تو اس کو غور سے سنا اور خاموش رہو تاکہ تم پر رحم کیا جائے۔

(۱) ذیل میں اس آیت کی تفسیر حضرات صحابہ کرامؓ حضرات تابعین اور حضرات مفسرینؒ و محدثینؒ کے حوالہ سے نقل کی جاتی ہے۔

حضرت عبداللہ بن مسعودؓ حضرت عبداللہ بن عباسؓ حضرت ابوہریرہؓ حضرت عبداللہ بن منفل رضی اللہ عنہم فرماتے ہیں کہ یہ آیت نماز اور خطبہ کے بارہ میں نازل ہوئی۔

(تفسیر ابن کثیر ج ۲ ص ۲۸۷)

امام بخاریؒ کے استاذ امام احمدؒ فرماتے ہیں کہ اس بات پر ائمہ اسلامیہ کا اجماع ہے۔ **أَجْمَعَ النَّاسُ عَلَى أَنَّ هَذَا الْآيَةَ فِي الصَّلَاةِ**۔ (المغنی ج ۱ ص ۱۸۸)

اس بات پر سبھی متفق ہیں کہ یہ آیت نماز کے بارہ میں نازل ہوئی۔

امام زید بن اسلمؒ اور ابوالعالیہؒ فرماتے ہیں کہ: **كَانُوا يَمْتَرُونَ خَلْفَ الْإِمَامِ فَكَرَزْتُ وَإِذَا قُرِئَ الْقُرْآنُ فَاسْتَمِعُوا لَهُ وَأَنْصِتُوا لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ** (المغنی ج ۱ ص ۱۸۹)

کہ بعض لوگ امام کے پیچھے قرات کیا کرتے تھے تو یہ حکم نازل ہو گیا کہ جب قرآن پڑھا جائے تو اس کو غور سے سنا اور خاموش رہو۔

عَنْ بَشِيرِ بْنِ جَبْرِ قَالَ سَأَلَ ابْنَ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ فَسَمِعَ نَاسًا يَقْرَأُونَ مَعَ الْإِمَامِ فَلَمَّا انْصَرَفَ قَالَ أَمَا إِنَّكُمْ أَنْتُمْ تَقْرَأُونَ أَمَا إِنَّكُمْ أَنْتُمْ تَقْرَأُونَ وَإِذَا قُرِئَ الْقُرْآنُ

فَاسْتَبِحوْا لَهُ وَانصِبُوْا كَمَا أَمَرَكُمُ اللّٰهُ. (تفسیر ابن کثیر ج ۲ ص ۲۸۰)

حضرت بشیر بن جابر فرماتے ہیں کہ حضرت ابن مسعودؓ نے نماز پڑھائی تو انھوں نے محسوس کیا کہ بعض لوگ امام کے ساتھ پڑھتے ہیں۔ نماز کے بعد آپ نے ایسے لوگوں کو ڈانٹتے ہوئے فرمایا: اللہ تعالیٰ کا حکم ہے کہ جب قرآن پڑھا جائے تو اس کو غور سے سنو اور خاموش رہو اس کے باوجود تم اس بات کو نہیں سمجھتے، کیا اب بھی تمہارے سمجھنے کا وقت نہیں آیا۔ اس تفصیل سے یہ حقیقت بالکل واضح ہو گئی کہ یہ آیت نماز کے بارہ میں نازل ہوئی۔ لہذا جب امام قرآن پڑھ رہا ہو تو مقتدی خاموش رہیں۔

(ب) یہاں یہ حقیقت بھی پیش نظر رہے کہ اس آیت میں دو قسم کے حکم ہیں (۱) غور سے سنو (۲) خاموش رہو، ان دونوں پر عمل صرف اسی صورت میں ممکن ہے جب مقتدی امام کے ساتھ سورۃ فاتحہ نہ پڑھے۔ چاہے امام اونچی قرأت کر رہا ہو۔ یا آہستہ۔ البتہ اتنا ضرور ہے کہ جو مقتدی جہری نمازوں میں امام کے ساتھ پڑھے گا۔ اس نے مندرجہ بالا دونوں حکموں کی خلاف ورزی کی کہ نہ تو امام کی قرأت کو غور سے سنا اور نہ ہی خاموش رہا اور جو مقتدی ستری نمازوں میں امام کے ساتھ پڑھے گا۔ اس نے دوسرے حکم کی مخالفت کی کہ خاموش نہیں رہا۔ اس لئے مشہور مفسر امام ابو بکر جصاصؒ اس آیت کی تفسیر میں لکھتے ہیں۔

كَانَتْ الْاٰيَةُ عَلَى النَّبِيِّ عَنِ الْقِرَاءَةِ خَلْفَ الْاِمَامِ فَيَمَّا يَجْهَدُ بِهِ، فَهِيَ دَالَّةٌ عَلَى النَّهْيِ فَيَمَّا يَعْجُزُ، لِاَنَّهُ اَوْجَبَ الْاِسْتِغَاةَ وَالْاِنْصَاتَ عِنْدَ قِرَاءَةِ الْقُرْآنِ وَلَمْ يَشْتَرِطْ فِيهِ حَالَ الْجَهْرِ مِنَ الْاِحْقَافِ فَاِذَا جَهَرَ مَعْلَنًا الْاِسْتِغَاةَ وَالْاِنْصَاتَ وَادَّخَلْنِي فَعَلَيْنَا الْاِنْصَاتَ بِحُكْمِ اللَّفْظِ لَعَلِمْنَا بِاَنَّهُ قَارِئٌ لِلْقُرْآنِ۔ (احکام القرآن ج ۳ ص ۳۹)

اس آیت کی رو سے جس طرح جہری نمازوں میں مقتدی کو امام کے ساتھ پڑھنے

سے روکا گیا ہے۔ اس طرح سری نمازوں میں بھی امام کے ساتھ پڑھنے سے روکا گیا ہے، چونکہ تلاوت قرآن کے وقت اس کو سننا اور خاموش رہنا ضروری ہے، اس میں جہری نماز کی کوئی تخصیص نہیں ہے۔ الغرض جب امام بلند آواز سے پڑھ رہا ہو تو ہم پر اس کا سننا اور خاموش رہنا ضروری ہے اور جب وہ آہستہ پڑھ رہا ہو تو خاموش رہنا بہر حال ضروری ہے چونکہ ہمیں معلوم ہے کہ امام قرآن پڑھ رہا ہے۔

(ج ۱) اس آیت سے یہ نتائج معلوم ہوئے۔

- یہ آیت قرآنہ نماز میں فاتحہ خلف الامام کی بابت نازل ہوئی ہے۔
- جب امام بلند آواز سے قرآن پڑھ رہا ہو تو اس کو غور سے سننا اور خاموش رہنا واجب ہے۔

- جب امام آہستہ آواز سے قرآن پڑھ رہا ہو تو مقتدی کو خاموش رہنا چاہیے۔
- اس آیت میں خاموشی کا حکم ہے اور اس پر عمل اُسی صورت میں ممکن ہے جب مقتدی خود نہ پڑھے۔

- اللہ تعالیٰ کی خصوصی رحمت اس شخص کی طرف متوجہ ہوتی ہے جو نماز میں قرآن کو غور سے سنے اور خاموش رہے۔

- جو مقتدی امام کے ساتھ قراوت کرتا ہے اس نے اس حکم پر عمل نہیں کیا۔ لہذا آج کل جو لوگ اپنی مسلکی مجبوریوں کی وجہ سے اس آیت پر عمل کرنے کی بجائے اس کی دور دراز خانہ ساز تاویلیں کرتے ہیں انہیں بھی چاہیے کہ وہ قرآن کریم کی اس آیت پر عمل کیا کریں۔

چند بنیادی حقائق، فاتحہ خلف کا مسئلہ سمجھنے کے لیے یہ جان لینا ضروری ہے کہ اس سلسلے میں مختلف آراء ہیں۔ ذیل میں مختصر آراء کو بیان کیا جاتا ہے اور ساتھ ہی ان کے قوی یا ضعیف ہونے کی بابت بھی

(۱۹) **زینب بنت جحش** رضی اللہ عنہا سے ہے، **لَا تَحْزَنُ بِنْتُ جَحْشٍ بِمَا لَهَا مِنْ عَمَلٍ** **عَلَيْهَا جَمْعُهُ وَقُرْآنُهُ: نَادَا قُرْآنًا لَا فَاتِيحَ قُرْآنُهُ ثُمَّ إِنَّ عَلِيًّا نَبِيًّا لَهُ** **(القیامۃ- ۱۶-۱۹)**

ضروری وضاحت کی جاتی ہے۔

- (۱) پہلی رائے، سترے دجہری تمام نمازوں میں امام کے پیچھے مقتدی سورۃ فاتحہ اور کوئی سورۃ نہ پڑھے۔
- (۲) دوسری رائے، سترے نمازوں میں سورۃ فاتحہ پڑھے جہری نمازوں میں نہ پڑھے۔
- (۳) تیسری رائے، سورۃ فاتحہ پڑھنے کے دوران اور آخر میں امام جو وقفہ کہے، مقتدی اس میں سورۃ فاتحہ پڑھے

(۴) تمام نمازوں میں امام کے پیچھے مقتدی بر سورۃ فاتحہ پڑھنا واجب ہے۔

تجزیہ: پہلا مسلک رائج ہے چونکہ قرآن کریم، احادیث شریفہ اور آثار صحابہؓ سے یہی ثابت ہوتا ہے۔ جیسا کہ مندرجہ بالا دلائل سے واضح ہو گیا۔

دوسری رائے: درج ذیل وجوہ کی بنا پر دوسری رائے مروجہ ہے۔

- (۱) قرآنی تعلیمات کی رو سے جب نماز میں قرآن پڑھا جائے تو اس کو سننا اور خاموش رہنا ضروری ہے۔ اس میں جہری اور سترے نمازوں کی تفریق نہیں کی گئی۔ لہذا ہمیں بھی یہ تفریق نہیں کرنی چاہیے
- (۲) مسلم شریف میں حضرت زید بن ثابتؓ کی حدیث بڑی واضح ہے کہ کسی نماز میں بھی امام کے پیچھے نہیں پڑھنا چاہیے۔

(۳) حضرت عبداللہ بن مسعودؓ کی روایت میں ہے کہ چاروں رکعات میں مقتدی نہ پڑھے اور ظاہر ہے چار رکعات والی نمازوں میں سے قبل عصر میں مکمل العشاء کی دو رکعات میں آہستہ قرات کی جاتی ہے۔ الغرض جہری و سترے دونوں طرح کی نمازوں میں مقتدی امام کے ساتھ نہ پڑھے اور ان میں تفریق کرنا صحیح نہیں کہ جہری نمازوں میں مقتدی نہ پڑھے اور سترے نمازوں میں پڑھے۔

تیسری رائے، دلائل کے نقطہ نظر سے یہ تیسرا قول بھی مکرور ہے۔ علامہ صفائی نے غیر مقلد ہونے کے

(اے اللہ کے پی! آپ اس (قرآن) کو جلدی جلدی لینے کے لئے اس پر زبان

نہ ہلایا کیجیے یہ تو ہمارے ذمہ ہے اس کا جمع کر دینا اور اس کا پڑھوانا جب ہم اسے پڑھنے لگیں تو آپ اس کے تابع ہو جایا کیجیے پھر اس کا بیان کر دینا بھی ہمارے ذمہ ہے۔

امام بخاریؒ اس آیت کی تفسیر میں حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما کی روایت نقل کرتے ہیں۔

عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ فِي قَوْلِهِ لَا تُحَرِّكُ بِهِ لِسَانَكَ لِتُحْصِلَ بِهِ، قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُعَالِجُ مِنَ التَّنْزِيلِ شِدَّةً، وَكَانَ مِمَّا يُحَرِّكُ شَفَتَيْهِ
فَأَنْزَلَ اللَّهُ نَعَالِي لَا تُحَرِّكُ بِهِ لِسَانَكَ لِتُحْصِلَ بِهِ
إِنَّ عَلَيْكَ جَبْعَهُ وَقُرْآنَهُ قَالَ جَمَعَهُ لَكَ فِي هَذِهِ
وَتَقْرَأُ فَإِذَا قَرَأْتَ نَافَاةً قَالَ فَاسْتَمِعْ لَهُ ثُمَّ إِنَّ عَلَيْنَا
بَيَانَهُ ثُمَّ إِنَّ عَلَيْنَا أَنْ تَقْرَأَ لَا فَكَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَعْدَ ذَلِكَ إِذَا نَافَاةً جَبْرِيلُ اسْتَمَعَ
فَإِذَا انْطَلَقَ جَبْرِيلُ قَرَأَ لَهُ الْمَكِّيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
كَمَا قَرَأَ لَهُ.

(بخاری: کتاب الوحي)

یاد جو دلوغ المرام کی شرح سبل السلام میں اس حقیقت کا اعتراف کیا ہے۔ ملاحظہ ہو۔

كَمْ اخْتَلَفَ الْقَائِلُونَ بِرُجُوبِ قِرَاءَتِهَا خَلَفَ الْأَئِمَامُ فَقِيلَ فِي مَحَلِّ
سَكَاتِهِ بَيْنَ الْأَيَّامِ وَقِيلَ فِي سَكُوتِهِ بَعْدَ تَعَامُلِ قِرَاءَةِ الْقُرْآنِ وَلَدِيلٍ
عَلَى هَذَيْنِ الْقَوْلَيْنِ.

(سبل السلام ج ۱ ص ۲۷۸)

فاتحہ خلف الامام کے قائلین کا بھی اختلاف ہے۔ بعض کا کہنا ہے کہ (امام کی قراءت کے بعد دران)

حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ نزول قرآن کے وقت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو سخت مشقت ہوتی اور حضرت جبریل علیہ السلام کے ساتھ ساتھ پڑھنے کے لیے آپ ہونٹ ہلاتے تو اللہ تعالیٰ نے یہ آیت نازل کی کہ آپ اس کو جلدی جلدی لینے کے لیے اس پر زبان نہ ہلایا کیجیے یہ تو ہمارے ذمہ ہے اس کو جمع کر دینا اور پڑھوانا، حضرت ابن عباسؓ فرماتے ہیں اس سے مراد ہے کہ قرآن کو سینہ میں جمع کر دینا اور پڑھوانا، جب ہم اسے پڑھنے لگیں تو آپ اس کے تابع ہو جایا کیجیے۔ حضرت ابن عباسؓ فرماتے ہیں اس کا معنی یہ ہے کہ قرآن کو غور سے سنیں اور چپ رہیں پھر اس کا بیان کر دینا بھی ہمارے ذمہ ہے، یعنی اس کا پڑھوانا، اس آیت کے نزول کے بعد آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی عادت مبارکہ یہ تھی کہ جب حضرت جبریل علیہ السلام آتے تو آپ غور سے قرآن سنتے جب وہ واپس چلے جاتے تو پھر آپ پڑھتے جیسے حضرت جبریل علیہ السلام نے پڑھا تھا۔ (بخاری شریف)

قَدْ أَفْرَأْنَا نَاقَةَ فَاتِيَةٍ وَمِنْهُ - جب ہم پڑھنے لگیں تو آپ اس کے تابع ہو جایا کیجیے۔ اس آیت میں اللہ کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کو حکم دیا گیا ہے کہ جب ہم قرآن پڑھیں تو آپ اس کی اتباع کریں اور اس وقت خود نہ پڑھیں اور حضرت عبداللہ بن عباسؓ نے بھی وضاحت کر دی کہ اتباع سے مراد یہ ہے کہ غور سے سنیں، اسی لئے اس آیت کے نزول کے بعد آنحضور صلی اللہ علیہ وسلم قرآن کو غور سے سنتے اور تکمیل جبریل کے بعد خود پڑھتے۔

جب نماز سے باہر تلاوت قرآن کے موقع پر حکم الہی اور عمل نبوی بغور سننے اور خاموش رہنے کا ہے تو نماز کے دوران اس کا اہتمام اور بھی زیادہ ہونا چاہیے۔ واضح رہے

ہر آیت کے بعد والے وقفہ میں سورۃ فاتحہ پڑھنا جائے۔ جب کہ بعض یہ کہتے ہیں کہ امام سورۃ فاتحہ پڑھ چکے

Website: <http://www.allimagetool.com>

کہ یہ خاصیت وادب صرف قرآن کے لیے ہے۔ لہذا سورۃ فاتحہ اور راند سورۃ کے علاوہ بقیہ تسبیحات و تکبیرات مقتدی کو بھی پڑھنی ہوں گی۔

(۱۰۰) دلیل نمبر ۱ مقتدی خاموش رہے۔ صحیح مسلم شریف کی درج ذیل حدیث میں خود رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے امام اور مقتدی کی ذمہ داریوں کا تعین فرمادیا ہے بعض میں تو امام اور مقتدی شریک ہیں جب کہ بعض میں شریک نہیں۔ لہذا حکم نبویؐ کے مطابق امام اور مقتدی کو اپنی اپنی ذمہ داریوں کی تکمیل کرنی چاہیے۔ اس سلسلے میں مسلم شریف کی روایت بطریق حضرت قتادہؓ ملاحظہ ہو۔

عَنْ أَبِي مُوسَى قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
كَطَبْنَا قَبِيْنًا لَنَا سَلَمْنَا وَعَلَمْنَا صَلَوَاتِنَا فَقَالَ إِذَا صَلَّيْتُمْ
فَأَقْبِئُوا أَصْفُوَكُمْ نَهَمَ لِيَوْمَكُمْ أَحَدَكُمْ فَإِذَا كَبَّرَ فَكَبِّرُوا
وَإِذَا أَمَرَ فَأَنْصِتُوا وَإِذَا أَمَرَ غَيْرَ الْخُصُوبِ عَلَيْكُمْ
وَلَا الصَّالِّينَ فَقُولُوا آمِينَ يُجِبْكُمْ اللَّهُ فَإِذَا كَبَّرَ رَكَعَ

تو مقتدی سورۃ فاتحہ پڑھے۔ لیکن یہ دونوں قول بلا دلیل ہیں۔

چوتھی رائے کا تجزیہ : پاک دہند کے غیر متقلدین عوام کو اپنا یہ مسلک بتاتے ہیں کہ باجماعت نماز میں ستری دھیری تمام نمازوں میں مقتدی کے لیے سورۃ فاتحہ پڑھنا ضروری ہے۔ یہ جو تھا قول دلائل کے اعتبار سے تو بہت زیادہ ہی کمزور ہے ذیل میں اس قول کا مرحلہ دار جائزہ پیش کیا جاتا ہے۔ پہلا مرحلہ: قرآن کریم کا مطالعہ کرنے سے معلوم ہوتا ہے کہ اس قول کی کوئی واضح و صریح دلیل قرآن کریم میں موجود نہیں ہے کہ مقتدی کے لئے سورۃ فاتحہ پڑھنی ضروری ہے۔ جب کہ قرآن کریم سے یہ ثابت ہوتا ہے کہ جب امام قرآن پڑھے تو مقتدی غور سے سنے اور خاموش رہے۔

دوسرا مرحلہ حدیث شریف۔ قرآن کریم کے بعد دوسری دلیل آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی

فَكَبَّرُوا وَارْتَعَوْا فَإِنَّ الْإِمَامَ يَكْبُرُ قَبْلَكُمْ وَيُسَبِّحُ قَبْلَكُمْ
فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَرَأْتُ بِكِتَابِكَ
وَإِذَا قَالَ سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ حَمِدَهُ فَقُولُوا اللَّهُمَّ رَبَّنَا
لَكَ الْحَمْدُ يَسْمَعُ اللَّهُ لَكُمْ فَإِنَّ اللَّهَ تَبَارَكَ وَتَعَالَى
قَالَ عَلَى لِسَانِ نَبِيِّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَمِعَ
اللَّهُ لِمَنْ حَمِدَهُ وَإِذَا كَبَّرَ فَسَجَدَ فَكَبَّرُوا وَاسْجُدُوا

(صحیح مسلم: التَّسْبِيحُ فِي الصَّلَاةِ)

حضرت ابو موسیٰ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ اللہ کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمیں خطبہ میں سنت سکھائی اور ہمیں نماز پڑھنے کا طریقہ بتاتے ہوئے آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ جب تم نماز پڑھنے لگو تو اپنی صفوں کو سیدھا کر لیا کرو۔ پھر تم میں سے کوئی ایک امامت کرائے جب امام تکبیر کہے تو تم بھی تکبیر کہو اور جب وہ قرآن پڑھنے لگے تو تم خاموش ہو جاؤ اور جب وہ غیر المنضوب علیہم و آلہم و الصالحین پڑھنے لگے تو تم آمین کہو۔ اللہ تمہاری دعا قبول کرے گا اور جو حق تکبیر کہہ کر رکوع کرے تو تم بھی تکبیر کہہ کر رکوع کرو اور جس نے کہہ کر رکوع کر لیا ہے اور تم سے پہلے اٹھتا ہے جب امام سے اللہ لمن حمد کہے تو تم اللہم ربنا لک الحمد کہو۔ اللہ تعالیٰ تمہاری دعا قبول کرے گا چونکہ اللہ تعالیٰ نے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے توسط سے یہ بتایا ہے کہ جو شخص اللہ تعالیٰ کی تعریف کر کے دعا مانگے اللہ تعالیٰ اس کی دعا کو قبول کرتا ہے

احادیث مبارکہ میں اور حدیث کا علم رکھنے والوں پر یہ حقیقت روز روشن کی طرح واضح ہے کہ کوئی ایک صحیح حدیث بھی ایسی نہیں جس میں آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے حکم دیا ہو کہ امام کے پیچھے ہر نماز میں مقتدی پر سورۃ فاتحہ پڑھنا ضروری ہے اس سلسلہ میں حضرات غیر متذللین جو دلیل بھی پیش کرتے ہیں وہ یا تو مرفوع نہیں ہے۔ یا وہ ضعیف ہے یا ان میں نماز یا جماعت کی ہر اہمیت نہیں ہے۔



اور جب امام تکبیر کہہ کر سجدہ کرے تو تم بھی تکبیر کہہ کر سجدہ کرو۔ (مسلم شریف)
علامہ ابن تیمیہؒ فرماتے ہیں کہ اس حدیث کو امام احمد امام مسلم امام اسحاق نے صحیح قرار دیا ہے، لہذا اس پر کسی طرح کا کلام اثر انداز نہیں ہوتا۔ (مسائل دینیہ سلفیہ ص ۵۷)
صحیح مسلم شریف کی یہ حدیث فاتحہ خلف الامام کے مسئلہ میں بالکل واضح ہے، یہ چونکہ اس میں نماز باجماعت کی تصریح ہے۔

باجماعت نماز کے دوران امام اور مقتدی کے کاموں کا تعین کر دیا گیا ہے۔ اور جہاں دونوں میں کچھ فرق ہے اس کی بھی وضاحت کر دی۔ مثلاً امام تکبیر تحریمہ کہے تو تم بھی تکبیر کہو وہ تکبیر کہہ کر رکوع کرے تو تم بھی تکبیر کہہ کر رکوع کرو۔ وہ تکبیر کہہ کر سجدہ کرے تو تم بھی تکبیر کہہ کر سجدہ کرو۔

امام مقتدی کے متفرق کاموں کی وضاحت یوں کی کہ جب امام قراءت شروع کرے تو تم خاموش ہو جاؤ اور جب وہ سورۃ فاتحہ ختم کر کے ولا الضالین کہے تو تم آمین کہو، اس طرح جب امام سمع اللہ من حمدہ کہے تو تم اَللّٰهُمَّ رَبَّنَا لَكَ الْحَمْدُ کہو۔

اس حدیث مبارکہ کے الفاظ اور اسلوب میں غور کرنے سے واضح ہو جاتا ہے کہ عبادت نماز میں قرآن پڑھنا صرف امام کی ذمہ داری ہے۔ چونکہ ارشاد نبویؐ ہے جب امام پڑھنے لگے تو تم خاموش ہو جاؤ۔ یہاں ایک طرف امام کو پڑھنے والا قرار دیا گیا ہے اور دوسری طرف مقتدیوں کو خاموش رہنے کا حکم دیا ہے۔ لہذا مقتدی نہ تو سورۃ فاتحہ پڑھے نہ ہی کوئی اور سورۃ پڑھے۔ نیز اس حدیث میں ارشاد ہے کہ جب امام غیر المغضوب علیہم ولا الضالین پڑھے تو تم آمین کہو۔ یہاں بھی امام کو ہی پڑھنے والا قرار دیا گیا ہے۔

یہاں یہ بات پیش نظر رہے کہ امام بخاری نے فاتحہ خلف الامام سے متعلق بعض روایات کو ایک رسالہ میں جمع کیا ہے جس میں بہت سی روایات ضعیف ہیں۔
نیز بہت سی روایات صحیح ہیں۔

Website: <http://www.allimagestool.com>

اس حدیث میں سورۃ فاتحہ کی تصریح و تعیین بھی موجود ہے، جب امام تکبیر کہے تو تم بھی تکبیر کہو۔ جب وہ پڑھنے لگے تو تم خاموش ہو جاؤ۔ جب وہ غیر المغضوب علیہم الاضالین تک پہنچ جائے تو تم آمین کہو۔ اب ظاہر ہے کہ تکبیر کے بعد اور غیر المغضوب علیہم الاضالین تک جو کچھ پڑھا گیا ہے یہ سورۃ فاتحہ اسی تو ہے اسی دوران مقتدیوں کو خاموش رہنے کا حکم دیا ہے۔

الغرض حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا حکم تو یہی ہے کہ جب امام پڑھے تو تم خاموش ہو جاؤ ہم اہل سنت و جماعت اسی پر عمل کرتے ہیں، لیکن اس حدیث کے مقابلہ میں حضرات غیر مقلدین کہتے ہیں کہ جب امام پڑھے تو تم بھی پڑھو۔ اب قارئین خود ہی فیصلہ کر لیں کہ کس کی بات ماننی چاہیے؟

دلیل نمبر ۴۔ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا جُعِلَ الْإِمَامُ لِيُؤْتِيَهُمْ سَبْعَ نَادَاً أَكْبَرُكُمْ بَرُّوا وَإِذَا قُرْءَ فَأَنْصِتُوا وَإِذَا قَالَ غَيْرُ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ وَلَا الضَّالِّينَ فَخُوتُوا أَمِينٌ وَإِذَا رُكِعَ فَارْكَعُوا
سُئِنَ ابْنُ مَاجَةَ، بَابُ إِذَا قُرْءَ فَأَنْصِتُوا. فَقَالَ لَهُ أَبُو بَكْرٍ
فَعَدَيْتُ أَبِي هُرَيْرَةَ فَقَالَ هُوَ صَعْبٌ لِيَعْنِي وَإِذَا قُرْءَ
فَأَنْصِتُوا فَقَالَ هُوَ عِنْدِي صَحِيحٌ

(صحیح مسلم شریف، التَّحْمِيدُ فِي الصَّلَاةِ)

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے منقول ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے

کہ جہی نازوں میں مقتدی کو سورۃ فاتحہ نہیں پڑھنی چاہیے۔ اب حضرات غیر مقلدین اکثر و بیشتر ان ضعیف روایات کا ذکر کرتے ہیں جن میں فاتحہ پڑھنے کا ذکر ہے، لیکن ان روایات کے ضعیف و کمزور ہونے کو

فرمایا کہ امام کا مقصد یہ ہے کہ اس کی اقتدار بچائے اور اس کی اقتدار ہے کہ وہ بیکھر کہے تو تم بھی تکبیر کہو اور جب وہ پڑھنے لگے تو تم خاموش ہو جاؤ اور جب وہ غیر المغضوب علیہم ولا الضالین کہے تو تم آمین کہو جب وہ رکوع کرے تو تم بھی رکوع کرو۔

امام مسلمؒ کے ایک شاگرد ابو بکر نے امام مسلمؒ سے حضرت ابو ہریرہؓ کی اس حدیث کی بابت پوچھا تو امام مسلمؒ نے فرمایا کہ یہ حدیث صحیح ہے، یعنی جس میں **وَإِذَا قَرَأَ قَائِلٌ** کا جملہ آیا ہے وہ میرے نزدیک صحیح ہے۔ (مسلم شریف)

اس حدیث کی تشریح حضرت ابو موسیٰؓ والی سابقہ روایت سے ملتی جلتی ہے۔ اس حدیث میں نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے بتا دیا کہ امام کا مقصد یہ ہے کہ اس کی اقتدار کی جائے اور اقتدار یہ ہے جب وہ تکبیر کہے تو تم بھی تکبیر کہو جب وہ پڑھنے لگے تو خاموش ہو جاؤ، معلوم ہوا کہ امام کے پڑھتے وقت جو شخص خاموش نہیں ہوتا اس نے امام کی صحیح اقتدار نہیں کی، اب ظاہر ہے کہ اگر کوئی شخص امام کی تکبیر کے وقت تکبیر نہ کہے، امام رکوع میں چلا جائے اور وہ کھڑا رہے تو ایسے شخص کی اقتدار کیونکر صحیح ہوگی؟ ایسے ہی وہ شخص ہے جو امام کے پڑھنے کے وقت خاموش رہنے کی بجائے پڑھنے لگے۔

(۱۲) **دلیل نمبر ۵:** عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِذَا قَامَ الْقَارِئُ غَيْرَ الْمُتَضَوِّبِ عَلَيْهِمْ وَلَا الضَّالِّينَ فَقَالَ مَنْ خَلْفَهُ أَمِينٌ، فَوَافَقَ قَوْلَهُ أَهْلُ السَّمَاءِ عُفْرَتُهُ مَا تَقَدَّمُ مِنْ ذَنْبِهِ۔

(صحیح مسلم شریف: التسبیح والتأمین)

چھپاتے ہیں بلکہ یہ منالطردیتے ہیں کہ اس رسالہ کی روایات بھی صحیح بخاری شریف کے معیار کی ہیں۔ نیز یہ حضرات اسی رسالہ کی ان روایات کو بھی عوام سے چھپاتے ہیں جن میں جہری نماز کے دوران مقتدی کے

حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ سے منقول ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب قرآن پڑھنے والا غیر المغضوب علیہم ولا الضالین کہے اور اس کے مقتدی آمین کہیں تو جس کی آمین آسمان والوں کی آمین کے موافق ہوگی اس کے سابقہ گناہ معاف ہو جائیں گے۔

- یہ حدیث نماز باجماعت کے بارہ میں بالکل واضح ہے۔
- اس حدیث میں اللہ کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم نے قرآن پڑھنے والے کا اطلاق صرف امام پر کیا ہے۔ معلوم ہوا کہ باجماعت نماز میں قرآن پڑھنا صرف امام کی ذمہ داری ہے اور اگر امام وقت کی سب کے ذمہ پڑھنا ہوتا تو امام کی تخصیص نہ کی جاتی۔
- اس حدیث میں یہ بھی صراحت ہے کہ سورۃ فاتحہ صرف امام پڑھے گا اسی لئے فرمایا کہ جب قرآن پڑھنے والا (امام غیر المغضوب علیہم ولا الضالین) کہے تو مقتدی آمین کہیں۔

(۱۰۳) دلیل نمبر: عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا أَمِنَ الْمَتَارِعُ نَامُوا فَإِنَّ الْكَلَامَ لَكَ تَتَوَمَّنُ۔
صحیح بخاری شریف۔ کتاب الدعوات۔ باب التَّائِبِينَ

حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ سے منقول ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب قرآن پڑھنے والا آمین کہے تو تم بھی آمین کہو، بے شک فرشتے بھی آمین کہتے ہیں۔ گذشتہ حدیث کی طرح یہ حدیث بھی بڑی واضح ہے جو کہ نماز باجماعت کے بارہ میں

کے لیے سورۃ فاتحہ نہ پڑھنے کا ذکر ہے۔ الغرض ذیل میں ان حضرات کے اہم دلائل کا بخیر یہ پیش کیا جاتا ہے تاکہ سادہ لوح عوام مطمئن رہیں۔

۱۱۱ عنایت عبادۃ شریک روایت: حضرت عبادۃ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی اتنا اس فجر کی نماز پڑھ رہے تھے، آپ صلی اللہ علیہ وسلم پر قرأت گراں گذری تو آپ نے نماز کے بعد

ہے اور اس میں بھی صرف امام کو پڑھنے والا قرار دیا گیا ہے گویا امام کے علاوہ باقی سب خاموش رہیں البتہ جب امام آمین کہے تو مقتدی بھی آمین کہیں۔ اب اگر امام کی طرح مقتدی بھی پڑھنے لگ جائیں تو ان دونوں حدیثوں کی مخالفت لازم آئے گی۔

الغرض صحیح بخاری شریف اور صحیح مسلم شریف کی ان دو حدیثوں سے بھی واضح ہو گیا کہ صرف امام ہی پڑھنے والا ہوتا ہے۔ مقتدی خاموش رہتے ہیں۔

۱۰۲ دلیل نمبر ۲: حالت رکوع میں شمولیت: جو شخص رکوع کی حالت میں امام کے ساتھ شریک ہو جائے اس کی وہ رکعت مکمل شمار ہوتی ہے۔ حالانکہ اس نے سورۃ فاتحہ نہیں پڑھی یہ بڑی واضح اور صریح دلیل ہے۔ قرأت فاتحہ مقتدی پر فرض نہیں ہے۔ درج ذیل بخاری شریف کی روایت سے یہی معلوم ہوتا ہے۔ نیز جمہور اسلام امت کا مسلک بھی یہی ہے۔

(۱) عَنْ أَبِي بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّهُ اشْتَهَى إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ رَاكِعٌ فَرَكَعَ قَبْلَ أَنْ يَصِلَ إِلَى الصَّفِّ فَذَكَرَ ذَلِكَ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ زَادَكَ اللَّهُ حِرْصًا رَأَيْتُكَ؟

(صحیح بخاری: إِذَا رَكَعَ دُرُونَ الصَّفِّ)

ذَكَرَ ابْنُ حَبَّانٍ عَنِ الْحَسَنِ بْنِ الطَّبَرَانِيِّ فَقَالَ أَيْكُمْ صَاحِبُ هَذَا النَّفْسِ قَالَ حَشَيْتُ أَنْ نَفْؤُنِي الزُّكُوعَةَ مَعَكَ۔

(فتح الباری: إِذَا رَكَعَ دُونَ الصَّفِّ)

پوچھا شاید کہ تم امام کے پیچھے پڑھتے ہو۔ ہم نے اثبات میں جواب دیا تو آپ نے فرمایا صرف سورۃ فاتحہ پڑھ لیا کرو چونکہ اس کو پڑھے بغیر نماز نہیں ہوتی۔

تجزیہ: شروع میں یہ عرض کر دینا مناسب ہے حضرات غیر مقلدین کی مضبوط ترین دلیل یہ روایت ہے۔

Website: <http://www.allimagestool.com>

حضرت ابو بکرہ رضی اللہ عنہ سے منقول ہے کہ جب وہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے قریب پہنچے تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم رکوع کی حالت میں تھے، تو حضرت ابو بکرہ رضی اللہ عنہ نے صف میں شامل ہونے سے پہلے ہی رکوع کر لیا جب نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے اس بات کا تذکرہ ہوا تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، اللہ تعالیٰ تمہارے اس شوق کو بڑھائے، ائمہ ایسا نہ کرنا کہ صف میں شامل ہونے سے پہلے ہی نماز شروع کر دو۔

حافظ ابن حجر فتح الباری شرح بخاری میں اس حدیث کے تحت لکھتے ہیں کہ طبرانی نے حضرت حسن سے نقل کیا ہے کہ نماز کے بعد آنحضور صلی اللہ علیہ وسلم نے پوچھا کہ کس نے ایسا کیا؟ تو حضرت ابو بکرہ رضی اللہ عنہ نے عرض کیا کہ میں نے ایسا کیا تاکہ آپ کے ساتھ میری یہ رکعت فوت نہ ہو جائے۔

اس روایت سے معلوم ہوا کہ آنحضور صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت ابو بکرہ کے شوق کو سراہتے ہوئے انہیں دعا دی اور ائمہ صف میں شامل ہونے سے پہلے ہی نماز شروع کرنے سے روکا۔

حضرت ابو بکرہؓ جلدی سے رکوع میں شریک ہو گئے تاکہ یہ رکعت فوت نہ ہو جائے اور جب آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے اس بات کا ذکر کیا تو آپ نے انہیں نماز لوٹانے کا

جس کا تجزیہ ائمہ مسطور میں پیش ہوگا اور اس سے اندازہ ہو سکے گا کہ جب ان کی مضبوط ترین دلیل کا یہ حال ہے تو بقیہ دلائل کا کیا حال ہوگا؟

ضعف کی پہلی وجہ: واضح رہے کہ یہ روایت مختلف طرق سے منقول ہے اور نسبتاً اس کا مضبوط سلسلہ سند وہ ہے جس میں محمد بن اسحق ہے۔ لہذا ذیل میں اسی سلسلہ کا ضعف بیان کر دیا جاتا ہے تاکہ اقلیہ طرق کا بخوبی اندازہ ہو سکے۔

حضرت عبادۃؓ والی روایت کی سند میں ایک راوی محمد بن اسحق ہے جس کی بابت قال الدار



Website: <http://www.allimagestool.com>

حکم نہیں دیا، گویا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بھی مہر تصدیق ثبت فرمادی کہ رکوع میں شامل ہونے والے کی وہ رکعت شمار ہوتی ہے۔

امام بیہقی کا استدلال: مشہور محدث امام بیہقی نے حضرت ابوبکرؓ کی یہ روایت اور حضرت ابوبکرؓ و حضرت زید بن ثابتؓ سے بھی یہی عمل نقل کیا جاتا ہے اور ان روایات کا عنوان قائم کرتے ہوئے یوں استدلال کیا ہے۔ **بَابُ مَنْ تَوَكَّعَ دُونَ الصَّغَرِ وَخِىَ ذَلِكَ دَلِيلٌ عَلَى أَنَّ لِكِ الرُّكْعَةِ وَلَوْلَا ذَلِكَ كَمَا تَكَلَّفُوا**۔ (سنن بیہقی ج ۲ ص ۹۷)

یہ بات ان لوگوں کے بیان میں ہے جنہوں نے صف تک پہنچنے سے پہلے ہی رکوع کر لیا اور یہ عمل دلیل ہے کہ اس سے ان کا مقصد اس رکعت کو حاصل کرنا تھا۔ ورنہ انہیں اس جدوجہد کی کیا ضرورت تھی؟

(ب) حضرات صحابہ کرام کا نظریہ: ذیل میں رکوع کی حالت میں شامل ہونے والے مقتدی کی بابت حضرت زید بن ثابتؓ حضرت عبداللہ بن عمرؓ اور حضرت عبداللہ بن مسعودؓ کے آثار نقل کئے جاتے ہیں۔ یہ حضرات بھی اسی کے قائل ہیں کہ رکوع میں شامل ہونے والے مقتدی کی وہ رکعت شمار ہوتی ہے۔

إِنَّ زَيْدَ بْنَ ثَابِتٍ وَابْنَ عُمَرَ كَانَا يُقَيِّمَانِ الرَّجُلَ إِذَا انْتَهَى إِلَى الْقَوْمِ وَهُمْ رُكُوعٌ أَنَّا يُكَيِّبَنَّ كِبِيرَةً وَقَدْ أَدْرَكَ الرُّكْعَةَ كَالْوَائِنِ وَجَدَهُمْ سَجُودًا سَعَدَ مَعَهُمْ وَلَهُمْ يُعْتَدُ بِذَلِكَ.

(مصنف عبدالرزاق ج ۲ ص ۲۹۸)

قُتِلَنِي لَا يَحْتَجُّ بِهِ قَالَ سَلِيمَانُ النَّخَعِيُّ كَذَّابٌ، قَالَ مَالِكٌ كَذَّابٌ مِنَ الدَّجَالَةِ قَالَ يَحْيَى الْقَطَّانُ أَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدَ بْنَ إِسْحَاقَ كَذَّابٌ.

(میزان الاعتدال ج ۳ ص ۲۹۹ ص ۲۹۱)

حضرت زید بن ثابتؓ اور حضرت عبداللہ بن عمرؓ قوی دیا کرتے تھے کہ جو شخص جہات کو رکوع کی حالت میں پائے وہ تکبیر کہہ کر رکوع کرے تو اس نے اس رکعت کو پالیا، البتہ اگر وہ سجدہ کی حالت میں شریک ہو تو اس کی یہ رکعت شمار نہیں ہوگی۔

عَنِ ابْنِ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ مَنْ قَاتَلَهُ الرَّكُوعُ فَلَا يَصِحُّ بِهَا التَّسْبُودُ. (مصنف عبدالرزاق ج ۲ ص ۲۸۱)

حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ جس شخص کا رکوع چھوٹ جائے، اور وہ سجدہ میں شریک ہو تو اس کی یہ رکعت شمار نہیں ہوگی۔

• مندرجہ بالا روایات اس مسئلہ میں بالکل صریح ہیں کہ رکوع میں شامل ہونے والے کی وہ رکعت شمار ہوتی ہے اور اس کا واضح مطلب یہ ہے کہ مقتدی پر سورۃ فاتحہ ضروری نہیں ورنہ ایسے شخص کی رکعت کیونکر شمار ہو سکتی ہے جس نے سورۃ فاتحہ نہیں پڑھی؟ مگر افسوس کہ ان صریح روایات کے باوجود بعض لوگ کہتے ہیں کہ رکوع میں شامل ہونے والے کی وہ رکعت شمار نہیں ہوگی۔

دارقطنی فرماتے ہیں کہ محمد بن اسحاق کی بات قابل استدلال نہیں ہے، سلیمان تیمیؒ فرماتے ہیں کہ وہ بہت جھوٹا تھا۔ مالکؒ فرماتے ہیں کہ دجالوں میں سے ایک، دجال ہے۔ یحییٰ قسطلانیؒ فرماتے ہیں میں گواہی دیتا ہوں کہ محمد بن اسحاق جھوٹا ہے۔

دوسری وجہ: امام ابن تیمیہؒ فرماتے ہیں کہ امامت کا یہ واقعہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم اور حضرت صحابہ کرامؓ کے مابین پیش نہیں آیا، بلکہ حضرت عبادۃ رحمہ اور بعض تابعین کے مابین پیش آیا ہے۔ (لہذا سورۃ فاتحہ پڑھنے سے متعلق اس حکم کی نسبت نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف کرنا صحیح نہیں ہے) لیکن چونکہ اس واقعہ کے الفاظ دوسری مرفوع حدیث سے ملتے جلتے تھے تو بعض شامی راویوں کو مغالطہ ہوا اور انھوں نے اس کو حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف منسوب کر دیا۔ یہی وجہ ہے امام بخاریؒ نے اپنی صحیح میں حضرت

حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی حدیث مبارک اور حضرات صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کے ارشادات و رکوع میں شامل ہونے والے مقدمہ کی بابت صراحت سے منقول ہے جبکہ کسی ایک حدیث سے بھی اس صراحت کے ساتھ ثابت نہیں کہ رکوع میں شامل ہونے والے کی اس رکعت کا اعتبار نہیں۔

(ج) جمہور علماء امت کا مسلک : امام ابن تیمیہؒ نے فتاویٰ میں نواب صدیق حسن خانؒ نے بدورِ اہلہ میں علامہ شمس الحق عظیم آبادیؒ نے عون المعبود میں اور علامہ شوکانیؒ نے نیل الاوطار میں اس حقیقت کا اعتراف کیا ہے کہ جمہور علماء امت کا مسلک یہی ہے کہ رکوع میں شامل ہونے والے کی وہ رکعت شمار ہوگی امام ابن تیمیہؒ فرماتے ہیں۔

وَالْمَسْبُوقُ إِذَا لَمْ يَنْسَعْ وَقْتُ قِيَامِهِ لِمَرَّةٍ الْفَاتِحَةِ
فَإِنَّهُ يَرْكَعُ مَعَ إِمَامِهِ وَلَا يَسِيمُ الْفَاتِحَةَ بَاتِمَانِ الْأَثَمَةِ
وَأَنَّ كَانَ فِيهِ خِلَافٌ فَهُوَ شَاذٌ. (محقق فتاویٰ ابن تیمیہ ص ۵۹)

جماعت میں تاخیر سے شامل ہونے والے شخص کو سورۃ فاتحہ پڑھنے کا وقت نہ ملے تو وہ امام کے ساتھ رکوع میں شامل ہو جائے اور فاتحہ نہ پڑھے۔ اس پر تمام ائمہ کا اتفاق ہے اور اس سلسلہ میں اختلاف کی حیثیت شد و ذ کے مترادف ہے۔

عبادۃ ربی کی اس روایت کو اس طرح نقل نہیں کیا بلکہ اس میں امامت کا یہ تذکرہ ہی نہیں۔

(فتاویٰ ابن تیمیہ، ج ۲ ص ۲۳)

تیسری وجہ : مشہور محدث علامہ محیووسف بنوریؒ نے قرارت فاتحہ خلف الامام کی بابت حضرت عبادۃ والی اس روایت پر تفصیلی بحث کی ہے جس سے معلوم ہوتا ہے کہ اس کی سند میں اٹھ قسم کا اضطراب ہے اور اس کے متن میں تیرہ قسم کا اضطراب ہے۔ (مدار السنن ج ۳ ص ۲۰۰)

Website: <http://www.allimagetool.com>

نواب صدیق حسن خانؒ لکھتے ہیں: **وَأَعْتَدْتُ لَأَجَلٍ بَرَكْتِي** کہ رکوع عشاء
دریافتہ مذهب جمہور راست مگر جماعت از اہل علم در آن خلاف
کرد کا بدور الٰہلۃ۔

جمہور علماء کا مسلک یہ ہے کہ رکوع میں ملنے والے کی پوری رکعت شمار ہوگی مگر بعض
علماء اس کے مخالف ہیں۔

الغرض موصوف کو بھی اس حقیقت کا اعتراف ہے کہ جمہور کا مسلک یہی ہے۔ یہ الگ
بات ہے کہ موصوف اپنی مسلکی جمہور میں کی وجہ سے جمہور علماء کا راستہ چھوڑ گئے ہیں۔
مشہور غیر مقلد عالم علامہ شمس الحق عظیم آبادیؒ نے عون المعبود میں لکھا ہے کہ علامہ
شوکانیؒ نے ابتدائیں الاوطار میں یہی فرمایا ہے کہ رکوع میں شامل ہونے سے ۵۵ رکعت شمار
ہیں ہوتی لیکن بالآخر فتح الربانی فی فتاویٰ الشوکانی میں اس قول سے رجوع کیا اور جمہور کے
مسلک کو راجح قرار دیا چونکہ اس کے دلائل موجود ہیں۔ ملاحظہ ہو۔

عون المعبود: الرجل یدرک الإمام ساجداً
الغرض بخاری شریف کی روایت، حضرات صحابہ کرامؓ کے فتاویٰ اور جمہور علماء بر امت

چوتھی وجہ: امام ابن تیمیہؒ فرماتے ہیں: **وَهَذَا الْحَدِيثُ مُعَلَّلٌ عِنْدَ أَئِمَّةِ
الْحَدِيثِ بِأَمْثَلِ رِوَايَةٍ صَحَّحَتْهُ أَحَدٌ وَعَظِيمَةٌ مِنَ الْأَثْمَةِ.**

(فتاویٰ ابن تیمیہ، ج ۲۳ ص ۲۸۶)

اس حدیث کو ائمہ حدیث نے مختلف وجوہ کی بنا پر ضعیف و کمزور قرار دیا ہے حتیٰ کہ امام بخاریؒ کے
اسناد امام ائمہ اور دوسرے ائمہ نے سمجھا اس کو ضعیف قرار دیا ہے۔

قَالَ النَّيْمِيُّ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ الصَّامِتِ فِي التَّبَاسِ الْفِتْرَاءِ قَدْ رَوَى
بُخَارِيٌّ عَنْ هَاشِمِ بْنِ عَمْرِو بْنِ زَيْدٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنْ النَّبِيِّ ﷺ.

(آثار السنن ج ۱ ص ۷۹)

Website: <http://www.allimagetool.com>

کے مسلک سے معلوم ہو گیا کہ رکوع میں شامل ہونے والے کی رکعت شمار ہوتی ہے اور علامہ شوکانیؒ نے غیر مقلد ہونے کے باوجود بالآخر اسی موقف کو راجح قرار دیا چونکہ یہ موقف دلائل کے اعتبار سے بہت مضبوط ہے اور یہ اس بات کی واضح دلیل ہے کہ مقتدی پر فاتحہ پڑھنا ضروری نہیں ہے۔

(۱۵) دلیل نمبر مقتدی بالکل قرارت نہ کرے۔ عَنْ عَطَاءِ بْنِ يَسَارٍ أَنَّهُ أَحْبَبَ أَنْهُ سَأَلَ زَيْدَ بْنَ ثَابِتٍ عَنِ الْإِمَامِ فَقَالَ لَا وَكَرَاهَةَ مَعَ الْإِمَامِ فِي شَيْءٍ۔ (صحیح مسلم، سجود التلاوة)

حضرت عطاء بن یسار نے حضرت زید بن ثابتؓ سے پوچھا کہ امام کے ساتھ ساتھ مقتدی کو بھی قرارت کرنی چاہیے یا نہیں تو صحابیؓ رسولؐ حضرت زید بن ثابتؓ نے جواب دیا کہ کسی نماز میں بھی مقتدی کو امام کے ساتھ قرارت نہیں کرنی چاہیے۔

- صحیح مسلم شریف کی یہ روایت امام اور مقتدی کے مسئلہ میں بالکل واضح ہے۔
- اس حدیث میں مقتدی کو امام کے ساتھ پڑھنے سے صراحت کے ساتھ روک دیا گیا ہے۔

مشہور محدث علامہ نیوکیؒ فرماتے ہیں کہ حضرت عبادۃؒ کی جس روایت میں التماس قرارت کا ذکر ہے اس کے سبب طرق ضعیف اور کمزور ہیں دائرہ السنن کے حاشیہ میں اس کی مکمل تفصیل موجود ہے۔

پانچویں وجہ: مشہور غیر مقلد عالم شیخ البانی صاحب کی تحقیقات کو حضرات غیر مقلدین حروب آخر سمجھتے ہیں ان کی تحقیق کا خلاصہ یہ ہے کہ حضرت عبادۃؒ والی یہ حدیث منسوخ ہے۔ ملاحظہ ہو۔ نسخ قرارة خلف الامام (جہری نمازوں میں فاتحہ خلف الامام منسوخ ہے) اس عنوان کے زیل میں لکھتے ہیں وَكَانَ قَدْ اجْازَ لِلْمُسْلِمِينَ اَنْ يَفْتَرُوْا بِهَا وَاَرَأَى الْاِمَامَ فِي الصَّلَاةِ الْجَهْرِ بِتَوَسُّمٍ خَهَا هُمْ عَنِ الْفِرَاءِ كُلِّهَا فِي الْجَهْرِ بِتَوَسُّمٍ..... وَجَعَلَ الْاِنْصَاتَ لِمِرَاءَةِ الْاِمَامِ

Website: <http://www.allimagetool.com>

- فی منیٰ کے الفاظ بتا رہے ہیں کہ امام کی موجودگی میں مقتدی کو کسی قسم کی قرارت نہیں کرنی چاہیے نہ تو سورۃ فاتحہ اور نہ ہی کوئی اور سورۃ
- نیز منیٰ کے الفاظ سے معلوم ہوا کہ ستر و جہری ہر قسم کی نماز میں مقتدی کو امام کے پیچھے پڑھنے کی اجازت نہیں ہے۔

۱۰۶ دلیل نمبر امام کی قرارت مقتدی کے لیے کافی ہے عَنْ نَافِعٍ أَنَّ ابْنَ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا كَانَ إِذَا سَأِلَ هَلْ يَقْرَأُ خَلْفَ الْإِمَامِ؛ قَالَ إِذَا أَصَلَّ أَحَدُكُمْ خَلْفَ الْإِمَامِ فَحَسْبُهُ قِرَاءَةُ الْإِمَامِ وَإِذَا أَصَلَّى وَحْدَهُ فَلْيَقْرَأْ قَالَ وَكَانَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ لَا يَقْرَأُ خَلْفَ الْإِمَامِ مُوْطَأَ إِمَامٍ مَا لَكَ تَرْكُ الْقِرَاءَةِ خَلْفَ الْإِمَامِ۔

حضرت نافع فرماتے ہیں کہ جب حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے سوال کیا جاتا ہے کہ کیا مقتدی امام کے پیچھے قرارت کرے؟ تو آپ فرماتے کہ جب کوئی شخص امام کے پیچھے نماز پڑھتا ہے تو امام کی قرارت اس کے لئے کافی ہے، البتہ جب وہ ایسا نماز

مِنْ تَعَامُ الْإِسْلَامِ فَمَا لَوْلَا مَا جَعَلَ الْإِمَامُ لِيُؤْتِيَهُ بِهِ فَإِذَا كَبَّرَ فَكَبَّرُوا وَإِذَا قَرَأَ قَرَأُوا... شروع میں مقتدیوں کو امام کے پیچھے سورۃ فاتحہ پڑھنے کی اجازت تھی (آگے حضرت عبادۃ کی یہی بیان کر کے لکھتے ہیں) پھر آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے جہری نمازوں میں مقتدی کو ہر قسم کی قرارت سے روک دیا۔۔۔ اور امام کی قرارت کے وقت مقتدی کی خاموشی کو اقتدار کے لوازمات میں سے قرار دیا۔ ارشاد نبوی ہوا۔ امام کا مقصد یہ ہے کہ اس کی اقتدا کی جائے وہ یوں کہ جب امام تکبیر کہے تو تم بھی تکبیر کرو اور جب وہ پڑھنے لگے تو تم خاموش ہو جاؤ۔ (صفة صلاة النبي ص ۹۸) الغرض یہ حدیث منسوخ ہے نیز یہ اس قدر ضعیف ہے کہ اس کی بنیاد پر واضح قرآنی آیات و نبوی احادیث کو نہیں مٹوا سکتا اور اس سے فاتحہ خلف الامام پر استدلال کرنا صحیح نہیں ہے۔

بڑھے لو پھر قرأت کرے۔ حضرت نافع فرماتے ہیں کہ خود حضرت عبداللہ بن عمرؓ بھی امام کے پیچھے نہیں پڑھتے تھے۔

علامہ نمبروؒ نے آثار السنن ج ۱ ص ۸۹ پر اس روایت کو صحیح کہا ہے۔

(۱۰۷) دلیل نمبر ۹ عن ابن عمر رضی اللہ عنہما أَنَّهُ كَانَ يَقُولُ مَنْ صَلَّى وَرَاءَ الْإِمَامِ كُنَّا مَرَاءَةَ الْإِمَامِ فَتَالَ النَّبِيُّ هَذَا أَهْوَالُ الصَّحَابِ عَنِ ابْنِ عُمَرَ مِنْ قَوْلِهِ۔ (سنن بیہقی، ابن قال لا یقر خلف الامام)

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما فرمایا کرتے تھے کہ جو شخص امام کی اقتداء میں نماز پڑھے اس کے لیے امام کی قرأت کافی ہے۔ امام بیہقیؒ فرماتے ہیں کہ حضرت ابن عمرؓ کا یہی قول صحیح ہے۔

۲ حضرات غیر مقلدین کی دوسری دلیل: «لَا صَلَاحَ لِمَنْ يَقْرَأَ بِغَيْرِ تَحَةٍ الْكُتَابِ» جو شخص سورۃ فاتحہ نہ پڑھے اس کی نماز نہیں ہوتی۔

اکثر دیکھا گیا ہے کہ جب حضرات غیر مقلدین کو قرآن کریم سے اور صریح و مرفوع احادیث سے کوئی دلیل نہیں ملتی تو اس حدیث کو فاتحہ خلف الامام کی بنیاد بنانے کی کوشش کرتے ہیں۔

تجزیہ، یہ ایک واضح حقیقت ہے کہ دینی مسائل میں صرف ایک آدھ حدیث کو دیکھ کر بقیہ کو نظر انداز کر کے کوئی فیصلہ نہیں کیا جاسکتا، بلکہ اس مسئلہ سے متعلق حقیقی آیات و احادیث منقول ہوں ان سب کو پیش نظر رکھا جاتا ہے، فقہاء محدثین کا یہی امتیازی نشان ہوتا ہے، گو کہ محدث و ادوار سطحی معلومات رکھنے والے لوگ ایک آدھ حدیث کو دیکھ کر اس کی صحیح مراد متعین کئے بغیر اپنے فہم و ذوق کے مطابق اس پر عمل شروع کر دیتے ہیں؛ اور بزم خویش اس خوش فہمی کا شکار ہو جاتے ہیں کہ ہم بھی حدیث پر عمل کر رہے ہیں اور بس اسی نسبت سے اپنے آپ کو اہل حدیث سمجھنے لگتے ہیں۔ واضح رہے کہ اصل اہل حدیث وہی لوگ ہیں جن کا علمی ان افتاد وسیع ہے کہ ہر مسئلہ سے متعلق آیات و احادیث و عمل ہی پر

Website: <http://www.allimagetool.com>

● حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کی دونوں روایات میں باجماعت نماز کی صراحت موجود ہے۔

● حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما نے بالکل وضاحت سے بتا دیا کہ امام کی قرارت مقتدی کے لئے کافی ہے۔

● یہاں یہ بھی تصریح موجود ہے کہ صرف منفرد قرارت کرے گا۔

● حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما جیسے جلیل القدر صحابی کا مسلک و معمول بھی یہی تھا کہ امام کے پیچھے مقتدی کو سورۃ فاتحہ اور سورۃ انیس پر ٹھنی چاہیے۔

(۱۰۸) دلیل نمبر امام کے پیچھے قرارت نہیں ہے، عَنْ جَابِرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ يَقُولُ مَنْ صَلَّى رَكْعَةً لَمْ يَمُرَّ فِيهَا بِإِمَامٍ الْقُرْآنَ فَلَمْ يُصَلِّ إِلَّا أَنْ يَكُونَ

ان کی نظر ہے اور اسی کے مطابق ان کا عمل ہے۔

اب فاتحہ خلف الامام کے مسئلہ میں اگر صرف یہی ایک حدیث ہوتی تو شاید غیر مقلد حضرات کا مطلوبہ استدلال صحیح ہوتا، لیکن اس سلسلہ کی بقید روایات کو پیش نظر رکھنے سے اس حدیث کا جو مفہوم متعین ہو گا وہی صحیح ہے۔ ملاحظہ ہو

(۱۱) ترمذی شریف میں ہے کہ امام بخاریؒ کے اسناد امام احمدؒ نے اس حدیث کو منفرد پر محمول کیا ہے چونکہ صحابی رسول صلی اللہ علیہ وسلم حضرت جابر رضی اللہ عنہ نے اس حدیث کا یہی مفہوم بتایا ہے۔ قَالَ أَحْمَدُ فَهَذَا رَجُلٌ مِّنْ أَصْحَابِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَأَوَّلَ قَوْلَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِأَصْلُوهُ لِمَنْ لَمْ يَمُرَّ بِفَاتِحَةِ الْكِتَابِ أَنَّ هَذَا إِذَا كَانَ وَحْدَهُ، ترمذی، تَرْكُ الْفَاتِحَةِ.

امام احمدؒ فرماتے ہیں کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشاد مبارک کا یہ مفہوم وہ جو ایک جلیل القدر صحابی نے سمجھا ہے کہ لِأَصْلُوهُ لِمَنْ لَمْ يَمُرَّ بِفَاتِحَةِ الْكِتَابِ والی حدیث منقرضہ کے بارے

وَرَأَى الْإِمَامَ. (حسن صحیح)

ترمذی: تَرَكَ الْمُتَرَاءَى حَلْفَ الْإِمَامِ، مَوْطَأُ إِمَامٍ مَالِكٍ
بَابُ تَجِيبِ تَرَاءَى كَمَا تَحْتَهُ الْكِتَابُ۔

- حضرت جابر رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ جس نے ایک رکعت میں بھی سورۃ فاتحہ نہیں پڑھی اس کی نماز صحیح نہیں ہوئی البتہ کہ وہ امام کے پیچھے ہو۔
- اس حدیث میں حضرت جابر رضی اللہ عنہ نے سورۃ فاتحہ کا مسئلہ بالکل واضح فرمادیا کہ منفرد ہر رکعت میں سورۃ فاتحہ پڑھے گا۔
 - جو شخص امام کی اقتداء میں نماز پڑھے وہ سورۃ فاتحہ نہیں پڑھے گا۔

میں ہے۔

(۲) ابوداؤد شریف میں حضرت سفیانؒ فرماتے ہیں یہ حدیث منفرد کے بارہ میں ہے۔

لَا صَلَوةَ لِمَنْ لَمْ يَقْرَأْ بِفَاتِحَةِ الْكِتَابِ فَصَاعِدًا، قَالَ سُفْيَانُ
لِمَنْ يُصَلِّي وَحْدَهُ۔ (ابوداؤد شریف)

حضرت سفیانؒ فرماتے ہیں کہ لا صَلَوةَ لِمَنْ لَمْ يَقْرَأْ بِفَاتِحَةِ الْكِتَابِ فَصَاعِدًا دانی حدیث اکیلے نماز پڑھنے والے کے بارہ میں ہے۔

(۳) الغرض اس حدیث شریف کا جو مفہوم ایک صحابی رسولؐ نے سمجھا، جس کو امام بخاریؒ کے استاذ نے ترجیح دی ہے اور جسے ابوداؤد و ترمذی نے نقل کیا ہے، ہمیں تو وہی مفہوم زیادہ پسند ہے۔

(۴) دوسری روایات کو سامنے رکھنے سے یہ حقیقت واضح ہو جاتی ہے کہ امام کی قرأت مقتدی کے لئے کافی ہے اسی لئے وقت میں مقتدی کو سورۃ فاتحہ پڑھنے کی بجائے خاموش رہنے کا حکم دیا گیا ہے ملاحظہ ہو۔

دلیل نمبر ۱ دلیل نمبر ۲ دلیل نمبر ۳ دلیل نمبر ۴ الغرض مقتدی تو اس حدیث کی زد میں آتا ہی نہیں۔

اس حدیث میں سورۃ فاتحہ کی تمجین بھی ہے اور نماز باجماعت کی تصریح بھی ہے
لیکن پھر بھی بعض لوگ کہتے ہیں کہ نماز باجماعت میں مقتدی سورۃ فاتحہ ضرور پڑھے؟!!
دلیل نمبر ۱۰۹ مقتدی چاروں رکعات میں سورۃ فاتحہ پڑھے۔ عَنْ اَبِیْ اِهْمَامٍ

چونکہ اس حدیث میں اس شخص کی نماز کی نفی کی گئی ہے جس کو سورۃ فاتحہ پڑھنی چاہیے تھی مگر اس نے انہیں پڑھی اور وہ منفرد ہے، جہاں تک مقتدی کا مسئلہ ہے تو اس کی طرف سے سورۃ فاتحہ پڑھی جا چکی ہے۔

علامہ ابن تیمیہ فرماتے ہیں کہ یہ بات قرآن و سنت سے ثابت ہے کہ امام کی قرابت مقتدی کو کبھی شامل ہے۔ وَقَدْ نَبَّأَ بِالْكِتَابِ وَالسُّنَّةِ وَبِالْإِجْمَاعِ أَنَّ انْصَاتَ الْإِمَامِ مُؤْمَرٌ لِمَا رَأَى إِمَامُهُ يَتَصَحَّحُ مَعْنَى الْفِرَاءَةِ مَعَهُ وَزِيَادَةُ (فتاویٰ ابن تیمیہ ج ۴ ص ۴۹۰)

تحقیق یہ کہ آیا قرآن کریم حدیث شریف اور اجماع امت کے ساتھ ثابت ہے کہ امام کی قرارت کی وجہ سے مقتدی کا خاموش رہنا ہی اس کے پڑھنے کے حکم میں ہے، بلکہ اس کو قرارت کے ثواب کے ساتھ خاموش رہنے سے متعلق حکم کی تعمیل کا ثواب بھی ملتا ہے۔

نیز یہ کہ قرآن کریم و سنت نبویہ کی رو سے مقتدی کو خاموش رہنے کا حکم مل چکا ہے۔ اب جو مقتدی ان تعلیمات کے مطابق خاموش رہے اور سورۃ فاتحہ نہ پڑھے تو اس پر یہ قوی کیونکر لگایا جاسکتا ہے کہ اس کی نماز صحیح نہیں ہوئی؟

(۵) مسلم شریف میں اسی حدیث کی بعض سندوں میں فصاعداً کا لفظ بھی منقول ہے یعنی جو شخص سورۃ فاتحہ اور اس کے بعد کوئی سورۃ یا چند آیات زائد نہیں پڑھتا اس کی نماز نہیں ہوتی لیکن اس کے باوجود حضرات غیر مقلدین بھی کہتے ہیں کہ مقتدی یہ زائد سورۃ نہ پڑھے۔ اخرا یک ہی حدیث میں یہ تفریق کیونکر ہے؟ کہ مقتدی یہ سورۃ فاتحہ کو لازماً قرار دیتے ہیں اور زائد سورۃ پڑھنے سے رد کرتے ہیں؟ جب کہ حدیث میں اولیٰ کا ذکر ہے۔ یہی وجہ ہے کہ حضرات غیر مقلدین سادہ لوح عوام کے سامنے حدیث شریف کا ایک حصہ تو بیان کرتے رہتے ہیں: ۱۰ اَصْلُوهُ لِمَنْ لَمْ يَقْرَأْ بِفَاتِحَةِ الْكِتَابِ۔ لیکن

اَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ مَسْعُودٍ كَتَمَ يَمْرُوعًا خَلَفَ الْإِمَامَ لَا فِي الشَّرَكَيْنِ الْأَوَّلَيْنِ
وَلَا فِي غَيْرِهِمَا۔ (جامع المسانيد ج ۱ ص ۱۲)

حضرت ابراہیمؑ فرماتے ہیں کہ حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ امام کے پیچھے قرأت
ہیں کیا کرتے تھے نہ تو پہلی دو رکعتوں میں اور نہ ہی آخری دو رکعتوں میں۔

اس کے دوسرے حصہ کو چھپائے رکھتے ہیں چونکہ یہ ان کے مسلک کے خلاف ہے۔
(۶) قرآن کریم احادیث نبویہ شریفہ اور اقوال صحابہؓ کو پیش نظر رکھ کر اس حدیث کا جو مفہوم بیان کیا گیا
ہے اس سے تمام نصوص میں مطابقت و موافقت قائم رہتی ہے کہ لا صلوة لمن یسرع بغاۃ
الکتب دالی حدیث منفرد کے بارہ میں ہے اور دیگر آیات و احادیث میں مقتدی کو خاموش رہنے کا
حکم دیا گیا ہے، لیکن اگر اس حدیث کا وہ مفہوم لیا جائے جو حضرات غیر متقلدین بیان کرتے ہیں تو پھر اس
کا تقاضا ہوگا کہ امام کے پیچھے مقتدی بھی پڑھیں جب کہ قرآنی آیت اور دیگر احادیث میں خاموش رہنے
کا حکم ہے، گویا کہ اس مفہوم سے نصوص میں تعارض و ٹکراؤ پیدا ہو جائے گا نتیجہ دور دراز کی تاویلیں کرنی
پڑیں گی۔

حضرت انسؓ کی روایت : حضرت انس رضی اللہ عنہ سے ایک روایت نقل کی جاتی ہے جس
میں امام کے پیچھے سورۃ فاتحہ پڑھنے کو کہا گیا ہے۔

متعزیه : امام بیہقیؒ نے خود ہی اس روایت کی بابت تصریح فرمادی ہے۔ ملاحظہ ہو۔
وَقَدْ قِيلَ عَنْ أَبِي قَلْبَةَ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ وَكَانَ يَمْتَحِنُ وَطِئَ۔

(سنن بیہقی ج ۲ ص ۱۶۶)

جو روایت ابو قلہبہ نے حضرت انسؓ سے بیان کی ہے وہ محفوظ نہیں ہے۔

الغرض ان دلائل کے تجزیہ سے یہ بات واضح ہو گئی کہ حضرت غیر متقلدین کے پاس ان کے موقف کی
کوئی دلیل حدیث شریف میں نہیں اور جن سے وہ استدلال کرنے کی کوشش کرتے ہیں یا تو وہ ضعیف

اس روایت سے بھی صراحتہ معلوم ہو گیا کہ امام کے پیچھے چاروں رکعات میں

مقتدی قنات نہیں کرے گا۔

قنات کا لفظ سورۃ فاتحہ اور زائد سورۃ دونوں کو شامل ہے لہذا مقتدی نہ تو سورۃ فاتحہ پڑھے گا نہ ہی کوئی سورۃ۔

(۱۱) دلیل نمبر ۱۲ جمہور صحابہ کرام اور جمہور علماء ائمتہ کا مسلک: امام ابن تیمیہ کی تحقیق پر حضرات غیر مقلدین بہت اعتماد کرتے ہیں۔ لہذا ذیل میں ان کی تحقیق پیش کی جا رہی ہے جس میں انھوں نے قرآن و سنت کو بنیاد بنایا ہے۔

ہیں یا ان سے مطلوبہ استدلال صحیح نہیں ہے۔

تیسرا مرحلہ قرآن کریم اور سنت نبویہ شریف کی رو سے مسئلہ فاتحہ خلف الامام کے دلائل کا تجزیہ کر دیا گیا۔ ذیل میں حضرات غیر مقلدین کے ان دلائل کا تجزیہ پیش کیا جاتا ہے جن کا تعلق آثار صحابہ کے ساتھ ہے، اس سلسلہ میں یہ بنیادی حقیقت پیش نظر رہے کہ

(۱) حضرات صحابہ کرام رضی اللہ عنہم سے مختلف آثار منقول ہیں اکثر میں تو امام کے پیچھے فاتحہ پڑھنے سے روکا گیا ہے۔ جب کہ بعض میں پڑھنے کا ذکر بھی آیا ہے۔ اب وہ آثار یقیناً راجح ہیں جس میں امام کے پیچھے فاتحہ نہ پڑھنے کا ذکر ہے چونکہ ان کی تائید قرآن کریم اور احادیث صحیحہ منوعہ سے ہوتی ہے۔

(۲) یہاں یہ حقیقت بھی ملحوظ رہے کہ اس تیسرے مرحلہ میں بھی حضرات غیر مقلدین کے اکثر دلائل سند کے اعتبار سے کمزور ہیں جیسے کہ آئندہ تفصیل سے واضح ہوگا۔

حدیث ابی ہریرہؓ (۱) حضرت ابو ہریرہؓ سے منقول ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو شخص نماز میں سورۃ فاتحہ نہ پڑھے اس کی نماز نامکمل ہے۔ کسی نے حضرت ابو ہریرہؓ سے پوچھا کہ جب ہم امام کے پیچھے ہوں تو؟ حضرت ابو ہریرہؓ نے فرمایا کہ: «اَقْرَأْ بِهَا فِي نَفْسِكَ»۔ اپنے نفس میں پڑھ لیا کرو۔۔۔۔۔ (اُسے سورۃ فاتحہ کی فضیلت کا بیان ہے)

وَالْأَمْرُ بِإِسْمَاعِيلَ بْنِ أَبِي الْإِمَامِ وَالْإِصْنَابُ لِمَا ذَكَرَ فِي الْقُرْآنِ
وَفِي السُّنَنِ الصَّحِيحَةِ وَهُوَ جَمَاعُ الْأُمَّةِ فِيهِمَا رَأَى عَلَى الْفَاتِحَةِ
وَهُوَ قَوْلُ جَمَاهِيرِ السَّلَفِ مِنَ الصَّحَابَةِ وَغَيْرِهِمْ فِي الْفَاتِحَةِ
وَعَبْرَتُهَا. (رسائل دینی، تنوع العبادات ۵۷)

امام کی قرأت سننے اور خاموش رہنے کا حکم قرآن کریم اور احادیث صحیحہ سے ثابت ہے، سورۃ فاتحہ اور اس کے بعد والی سورۃ کی بابت جمہور صحابہ کرامؓ اور دیگر علمائے اہل سنت

(۲) جزو القراءۃ میں حضرت ابوہریرہؓ سے منقول ہے کہ جب امام پڑھے تو تم بھی پڑھو۔

تعبیر یہ (۱) حضرت ابوہریرہؓ رضی اللہ عنہ سے دو طرح کی روایات منقول ہیں اس روایت سے بظاہر امام کے پیچھے پڑھنے کی اجازت معلوم ہوتی ہے۔ جب کہ ان کی دوسری حدیث میں مراحات ہے کہ جب امام قرأت شروع کرے تو خاموش ہو جاؤ (امام مسلم نے صحیح شریف میں اس حدیث کو صحیح کہا ہے) اور یہی قول رائج ہے چونکہ جب ایک ہی شخص سے دو طرح کی روایات منقول ہیں تو وہ روایت رائج ہوگی جس کی تائید قرآن کریم اور احادیث صحیحہ سے ہوتی ہے۔

(۲) یہ ایک حقیقت ہے کہ وہ مسئلہ رائج ہے جس کے دلائل قوی ہیں اور دلائل سے یہ حقیقت معلوم ہو چکی کہ قرآن کریم اور احادیث صحیحہ میں امام کے پیچھے پڑھنے سے روکا گیا ہے اور مراحات کے ساتھ خاموش رہنے کا حکم دیا ہے جب کہ قرآن کریم کی کسی آیت اور کسی حدیث صحیحہ مرفوعہ میں فاتحہ خلف الامام پڑھنے کا حکم نہیں ہے۔ فاتحہ خلف الامام کے جو دلائل بیان کئے جاتے ہیں وہ ضعیف ہیں، امام ابن تیمیہؒ کی تصریح ملاحظہ ہو۔

لَكِنَّ الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ عَنِ الْقِرَاءَةِ مَعَ الْإِمَامِ هُمْ جَمَاهُورُ السَّلَفِ
وَالْخَلَفِ وَمَعَهُمُ الْكِتَابُ وَالسُّنَنُ الصَّحِيحَةُ وَالَّذِينَ أُوجِبُوا هَذَا عَلَى
الْمَأْمُومِ فِي حَالِ الْجَهْرِ هَكَذَا فَخَدِشْتُمْ تَذْصَغُهُ الْأَيْمَةُ وَرَوَاهُ

کا یہی مسئلہ اور سورہ فاطر کے بعد والی سورہ کی قرأت کے وقت مسئلہ کے لئے
اور خاموش رہنے پر توساری امت کا اجماع ہے۔

(ابوداؤد۔ رسائل دینیہ: تنوع العبادات ص ۵۷)

جمہور سلف صحابین قرأت خلف الامام سے روکتے ہیں۔ قرآن کریم اور احادیث صحیحہ سے بھی
اس کی تائید ہوتی ہے اور بعض لوگوں کا یہ دعویٰ کہ جہری نمازوں میں بھی امام کے ساتھ پڑھنا واجب
ہے۔ ان کا استدلال ابوداؤد کی حدیث سے ہے جس کو اکرمہ حدیث نے ضعیف قرار دیا ہے۔

معلوم ہوا کہ امام کے پیچھے نہ پڑھنا قرآن و سنت سے ثابت ہے۔ جب کہ پڑھنے کے دلائل کمزور
ہیں اور حقیقت بھی معلوم ہے کہ صحابی قرآن کی آیت اور حدیث صحیحہ فروع کے مرتبے دیا یہ کا نہیں ہے۔
لہذا جو موقف قرآن کریم اور حدیث شریفہ سے ثابت ہے وہ قوی اور رائج ہے۔

(۳) اگر حضرت ابوہریرہؓ سے فاتحہ خلف الامام پڑھنے کا ذکر ہے تو دوسرے بڑے بڑے صحابہ
کو ائمہ سے یہی منقول ہے کہ انھوں نے فاتحہ خلف الامام سے روکا ہے جیسا کہ حضرت عبداللہ بن عمر
رضی اللہ عنہما، حضرت زید بن ثابتؓ اور حضرت جابرؓ کی روایات میں گذرا اور قرآن و حدیث کے دلائل اس
پر مستزاد ہیں۔

(۴) آخر میں ایک اہم بات پیش نظر رہے کہ اس سارے استدلال کی بنیاد ”اَفْرَأَيْهَآ فِیْ نَفْسِکَ“
ہے جس کا ترجمہ یہ کیا جاتا ہے کہ امام کے پیچھے آہستہ آواز سے پڑھا کرو۔ لیکن اس جملہ کا یہ ترجمہ کوئی
حتمی و یقینی نہیں اس کے اور معنی بھی آئے ہیں جیسا کہ بخاری مسلم کی درج ذیل روایات میں غور کرنے
سے واضح ہو گا جو کہ حضرت ابوہریرہؓ سے ہی منقول ہیں۔

عَنْ اَبِيْ هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللّٰهُ عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ قَالَ اِنَّ اللّٰهَ تَعَالٰى وَرَعْنُ اُمِّیْ مَا حَدَّثَتْ بِهٖ اَنْفُسَهَا
مَا لَمْ تَعْمَلْ اَوْ تَكَلَّمْ قَالَ فَتَادَةُ اِذَا اُتِلِقَ فِیْ نَفْسِہٖ فَلَیْسَ

(۱۱) خلاصہ کلام، گذشتہ تحقیق سے واضح ہو گیا کہ: (۱۱) طرانی نقطہ نظر سے مقتدی کو امام کی قرارت سننے اور خاموش رہنے کا حکم ہے۔

بِشَاءِ بَخَارِي: الطَّلَاقُ فِي الْأَعْلَاقِ.

حضرت ابوہریرہؓ سے منقول ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میری امت کی استیازی حیثیت یہ ہے کہ ان کے دل ہی دل میں جو باتیں ہوتی ہیں اللہ تعالیٰ ان پر کوئی گرفت نہیں کرتے۔ الایہ کہ وہ ان پر عمل کریں یا اپنی زبان سے ادا کریں۔ حضرت قتادہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ جو شخص اپنے دل ہی دل میں بیوی کو طلاق کا سوچے اس کا کوئی اعتبار نہیں ہے۔

● اس حدیث میں دل ہی دل کی گفتگو کو حدیث نفس قرار دیا گیا ہے جس پر مواخذہ نہیں ہے جب کہ اپنی باتوں کا زبان سے ذکر کرنا قابل مواخذہ ہے۔

● حضرت قتادہؓ کے کلام میں بھی طلق فی نفسہ کے الفاظ ہیں یعنی دل میں طلاق کا سوچے۔

● معلوم ہوا کہ فی نفسہ کا اطلاق دل ہی دل میں کچھ کہنے پر بھی ہوتا ہے۔ لہذا مندرجہ بالا حدیث ابوہریرہؓ کے اس جملہ ”اِفْتَرَا فِيهَا فِي نَفْسِكَ“ میں بھی دونوں احتمال ہیں۔ پہلا تو یہ ہے کہ زبان کے ساتھ آہستہ آہستہ پڑھے اور دوسرا یہ ہے کہ دل ہی دل میں پڑھے تو معلوم ہوا کہ یہ حدیث زبان کے ساتھ آہستہ پڑھنے کے بارہ میں مرتج نہیں ہے۔

مسلم شریف کی دوسری حدیث ملاحظہ ہو اس میں بھی فی نفسہ کا استعمال ہوا ہے۔

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ اَنَا عِنْدَ ظَنِّ عَبْدِي بِي وَأَنَا مَعَهُ حِينَ يَذْكُرُنِي اَنْ ذَكَرَنِي فِي نَفْسِهِ ذَكَرْتُهُ فِي نَفْسِي وَإِنْ ذَكَرَنِي فِي مَلَأَةٍ ذَكَرْتُهُ فِي مَلَأَتِي مِنْ مَلَائِكَةٍ خَيْرٌ مِنْهُمْ.

(صحیح مسلم، العث علی ذکر اللہ)

- (۲) امام کے پیچھے سورۃ فاتحہ پڑھنا قرآن کریم سے ثابت نہیں ہے۔
- (۳) جو مسئلہ قرآن کریم سے ثابت ہے وہ اس مسئلہ پر راجح ہے جو قرآن کریم سے ثابت نہیں ہے۔

حضرت ابو ہریرہؓ سے منقول ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں کہ اللہ عزوجل نے فرمایا بندہ میرے بارہ میں جس قسم کا گمان رکھتا ہے میں اس کے ساتھ ویسا ہی معاملہ کرتا ہوں۔ جب وہ میرا ذکر کرتا ہے تو میں اس کے ساتھ ہوتا ہوں اگر وہ اپنے دل میں میرا ذکر کرتا ہے تو میں بھی اپنے نفس میں اس کا ذکر کرتا ہوں اور اگر وہ کسی جمع میں میرا ذکر کرتا ہے تو میں ایسے جمع میں اس کا ذکر کرتا ہوں جو اس کے مجمع سے کہیں بہتر ہے۔

● اس حدیث شریف میں بھی دل میں ذکر کرنا وارد ہے اور ذکر فی نفسہ کے الفاظ میں اس سے بھی معلوم ہوا کہ فی نفسہ کا استعمال جہاں آہستہ پڑھنے میں ہوتا ہے وہاں دل میں پڑھنے پر بھی ہوتا ہے۔ لہذا حدیث ابی ہریرہؓ سے فاتحہ خلف الامام پر استدلال کرنا بہت ہی کمزور ہے۔

حضرت عبداللہ بن عمرؓ کا اثر: حضرات غیر متذہبن فاتحہ خلف الامام کے مسئلہ میں اس روایت سے استدلال کرتے ہیں، ملاحظہ ہو:

یحییٰ بکا کہتے ہیں کہ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے فاتحہ خلف الامام کی بابت پوچھا گیا تو آپؓ نے فرمایا کہ ان کے ہاں فاتحہ پڑھ لینے میں کوئی حرج نہ تھا۔ (ہمز القراءۃ)

تعبیر ذیل: (۱) اس میں ایک راوی یحییٰ بن سلم البکاء ہے جس کو علامہ ابن معین نے ضعیف قرار دیا ہے۔ (المیزان ج ۴ ص ۴۹)

(۲) دلیل نمبر ۱ اور نمبر ۲ کے ضمن میں روایات صحیحہ سے حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کا تسلسل نقل کر دیا گیا کہ وہ فاتحہ خلف الامام کے قائل نہیں تھے اور دلیل نمبر ۳ کے ضمن میں امام بیہقیؒ کی تصریح موجود ہے کہ حضرت ابن عمرؓ کا یہی قول صحیح ہے اس سے بھی معلوم ہو گیا کہ ان کی طرف اس دوسرے قول کی

(۴) امام احمد بن حنبلہ سے اس حدیث کے ساتھ ثابت ہو گیا کہ قرآن پر کھانا امامی دسمہ داری ہے اور مقتدی کے ذمہ قاضی رہنا ہے۔

(۵) کسی صحیح مرفوع حدیث سے اس صراحت کے ساتھ یہ ثابت نہیں کہ باجماعت نمازیں مقتدی پر سورۃ فاتحہ پڑھنا لازم ہے۔

(۶) جو مسئلہ احادیث صحیحہ مرفوعہ سے صراحت کے ساتھ ثابت ہے وہ بہر حال اس مسئلہ پر راجح ہے جو کسی صحیح مرفوع حدیث سے صراحتاً ثابت نہیں ہے۔

نسبت صحیح نہیں ہے۔

حضرت ابی بن کعب کا قول، حضرت عبداللہ بن ہذیل کہتے ہیں کہ میں نے حضرت ابی بن کعب سے پوچھا کہ امام کے پیچھے فاتحہ پڑھ لیا کروں تو انھوں نے اثبات میں جواب دیا۔ (جزوالقراءۃ)

تجزیہ، اس میں ایک راوی عیسیٰ بن ابی عیسیٰ ابو جعفر الرازی ہے جو کہ ضعیف ہے ملاحظہ ہو۔

قَالَ أَحْمَدُ وَالشَّكَاوِيُّ لَيْسَ بِالْقَوِيِّ، قَالَ الْفَلَاسِيُّ سَيِّئُ الْحِفْظِ

قَالَ ابْنُ جَبَّانٍ يَتَمَرَّدُ بِالْمَنَاكِيرِ عَنِ الْمَشَاهِيرِ وَقَالَ

أَبُو زُرْعَةَ بِهِمْ كَثِيرًا: (الميزان ج ۳ ص ۳۱۹)

امام احمد اور امام نسائی فرماتے ہیں کہ ابو جعفر الرازی قوی نہیں ہے امام فلاس فرماتے ہیں کہ اس کا حافظہ خراب ہے، ابن حبان فرماتے ہیں کہ مشہور لوگوں کی طرف منکر روایتیں منسوب کرتا تھا ابو زرعتہ فرماتے ہیں کہ اس کو دہم بہت ہوتا تھا۔

یہ تھے حضرات غیر متقلدین کے چند مشہور دلائل جس سے اندازہ ہو جاتا ہے کہ ان کے بقید دلائل بھی کس قدر کمزور ہیں؟ ان میں وہ دلائل بھی ہیں جن کو امام بخاریؒ نے اپنے رسالہ میں نقل کیا ہے۔ اس مختصر تجزیہ سے یہ بھی واضح ہو گیا کہ امام بخاریؒ کے اس رسالہ کی روایات کا وہ معیار نہیں جو صحیح بخاری شریف کا ہے۔ عموماً سادہ لوح عوام مغالطہ میں مبتلا ہو جاتے ہیں، لہذا ان دلائل کا مختصر تجزیہ کر دیا گیا تاکہ وہ اصل حقیقت حال کا اندازہ کر سکیں۔

فاتحہ نہیں پڑھنی چاہیے۔

(۸) بعض حضرات صحابہ رضی اللہ عنہم سے فاتحہ خلف الامام کے جواوہل منقول ہیں وہ یا تو ضعیف ہیں یا ان میں نماز باجماعت کی صراحت نہیں یا وہ منسوخ ہیں یعنی اس زمانے سے متعلق ہیں جب جماعت والا حکم نازل نہیں ہوا تھا اور اگر کچھ صحیح آثار بھی ہوں تو ظاہر ہے کہ تشران و حدیث و جہور صحابہ والے دلائل کو اولیت حاصل ہوگی۔

(۹) جو مسئلہ جہور صحابہ کرام رضی اللہ عنہم سے وضاحت و صراحت کے ساتھ منقول ہے وہ یقیناً رائج ہے اس مسئلہ پر جس کے دلائل میں صراحت و وضاحت اور قوت نہیں ہے۔

لہذا، ہر شخص کو اپنی پوری نماز قرآن کریم کے واضح ارشادات پیارے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی روشن تعلیمات اور جہور صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کی روایات کے مطابق پڑھنی چاہیے کہ اگر وہ منفرد ہے تو ہر رکعت میں سورۃ فاتحہ اور سورۃ پڑھے لیکن اگر وہ مقتدی ہے تو سورۃ فاتحہ اور سورۃ نہ پڑھے۔ اس کے باوجود اگر کسی کا فرقہ دارانہ تعصب اور مسلکی وابستگی اڑے آئے تو خدا را اسے بالائے طاق رکھ دے۔

نوٹ: آج کل کچھ لوگ فاتحہ خلف الامام کے مسئلہ میں بہت مبالغہ آرائی سے کام لے رہے ہیں اور یہ پروپیگنڈہ کرتے ہیں کہ اہل سنت و جماعت کے پاس امام کے پیچھے فاتحہ نہ پڑھنے کی کوئی دلیل نہیں ہے، لہذا اس مسئلہ کو قدرے تفصیل سے بیان کر دیا ہے اور مخالفین کے اہم دلائل کا تجزیہ بھی کر دیا گیا ہے تاکہ انصاف پسند طبائع اصل حقیقت حال کا اندازہ کر سکیں۔

آمین

(۱۱۳) جب امام سورۃ فاتحہ مکمل کر چکے تو مقتدی آہستہ سے آمین کہے یہی اولیٰ ہے

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ

وَسَلَّمَ قَالَ إِذَا قَالَ أَحَدُكُمْ آمِينَ وَقَالَتِ الْمَلَائِكَةُ فِي السَّمَاءِ
آمِينَ، قَوَّضَتْ بِعَدَاهُمَا الْأُخْرَى عُقْرَ لَهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ
كَذِبِهِ. (بخاری: فضل التامین)

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے
فرمایا جب تم میں سے کوئی آمین کہے اور آسمان میں ملائکہ بھی کہیں اور ایک دوسری میں
موافقت ہو جائے تو آمین کہنے والے کے سابقہ گناہ معاف ہو جاتے ہیں۔

قَالَ ابْنُ مَيْنِيرٍ فِي ذِكْرِ مَنْ سَبَّهَ الْبَابَ بِأَنَّ التَّامِينَ دُعَاءُ
وَقَالَ إِنَّ التَّامِينَ قَائِمٌ مَقَامَ التَّلْخِصِ بَعْدَ الْبَسْطِ فَالذَّائِعُ
فَصَلَ الْمَقَاصِدَ وَالْمُؤْمِنُ أَنْ يَكَلِمَةً تَشْمَلُ جَمِيعًا.

(فتح الباری شرح بخاری، ج ۲ ص ۲۶۳)

» ابن مینربا کے ساتھ حدیث کی مناسبت کے ذیل میں لکھتے ہیں کہ آمین دعا ہے
اور آمین تفصیل کے بعد اختصار کے مترادف ہے۔ امام نے اپنے مقاصد و مطالب کو تفصیلاً
ذکر کیا اور اس پر آمین کہنے والا صرف یہ کہہ رہا ہے جو ساری دعا کو شامل ہے۔ (فتح الباری)

اور آمین کا معنی ہے «اللَّهُمَّ اسْتَجِبْ» (اللہ اس دعا کو قبول فرما)

يَزِيدُ كَذَلِكَ يَكُونُ، (اے اللہ ایسا ہی ہو جائے)

(۱۱۳) جب یہ ثابت ہو کہ آمین دعا ہے تو اللہ تعالیٰ کے ہاں پسندیدہ دعا وہ ہے جس میں
عاجزی اور اخفار ہو۔

ارشادِ ربانی ہے۔

أَدْعُوا رَبَّكُمْ تَضَرُّعًا وَخُفْيَةً إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الْمُعْتَدِينَ (الاعراف نمبر ۵۵)

اللہ سے دعا کرو گمراہی اور خفیہ۔ وہ حد سے بڑھنے والوں کو دوست نہیں رکھتا۔

اس آیت کے ذیل میں ابن کثیر رحمہ اللہ نقل فرماتے ہیں۔

عَنْ أَبِي مُوسَى الْأَشْعَرِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ رَفَعَ النَّاسُ
أَصْوَاتَهُمْ بِالْذِّعَاءِ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
أَيُّهَا النَّاسُ أَرْبَعُونَ عَلَى أَنْفُسِكُمْ فَأَنْتُمْ لَا تَدْعُونَ أَحَدًا
وَلَا غَائِبًا إِنَّ الَّذِينَ تَدْعُونَهُ سَمِيعٌ قَرِيبٌ.

(تفسیر ابن کثیر ج ۲ ص ۲۳۱)

حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ فرماتے ہیں کہ لوگوں نے دعائیں اپنی آوازوں کو بلند
کرنا شروع کر دیا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: "اے لوگو! میانہ روی سے کام لو
تم کسی بہرے یا غائب شخص کو نہیں پکار رہے جس کو تم پکارتے ہو وہ ہر بات کو سننے والا ہے
نزدیک ہے۔"

اس تفصیل سے معلوم ہوا کہ۔

- جس کی آئین فرشتوں کی آئین کے موافق ہوگی۔ اس کے سابقہ گناہ بخش دیے جائیں گے
 - آئین دعا ہے۔
 - اللہ تعالیٰ نے دعائیں اخفاء پوشیدگی، اور عاجزی کا حکم دیا ہے۔
 - جو لوگ اپنی آواز سے دعا کرتے تھے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو روکا۔
 - اللہ تعالیٰ ہر آواز کو سننے والے اور ہر شخص کے قریب ہے۔
- لہذا آہستہ آواز سے آئین کہنی چاہیے چونکہ یہی طریقہ اللہ تعالیٰ کے ہاں زیادہ

پسندیدہ ہے۔

(۱۱۴) بعض علماء کا کہنا ہے کہ آئین ذکر ہے۔ اس صورت میں بھی اس کا اخفاء اولیٰ ہے۔
پہلے ذکر ارشاد باری ہے۔

وَاكْزَلْتَنِي فِي نَفْسِكَ تَضَرُّعًا وَخِيفَةً وَدُونَ الْجَهْرِ مِنَ الْقَوْلِ-

(اعراف نمبر ۲۵)

اسی لئے امام البوصیفہؒ نے ایک مختصر سے جملہ میں سارے مسئلہ کو حل کر دیا کہ:
اگر آمین دعا ہو تو سورۃ اعراف کی آیت نمبر ۵۵ کی رو سے آمین آہستہ کہنی چاہیے
اور اگر آمین ذکر ہو تب بھی سورہ اعراف کی آیت نمبر ۲۰۵ کی رو سے آہستہ کہنی چاہیے
• ارشاد نبوی ہے:

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُعَلِّمُنَا يَقُولُ لَا تُبَادِرُوا الْإِمَامَ إِذَا كَبَّرَ
فَكَبِّرُوا إِذَا قَالَ وَلَا الضَّالِّينَ فَقُولُوا آمِينَ، وَلَا إِذَا رَكَعَ تَارَكُوا
وَلَا إِذَا قَالَ سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ حَمِدَ لَا فَقُولُوا۔

اللَّهُمَّ رَبَّنَا لَكَ الْحَمْدُ۔ (مسلم، النبی عن مبادرۃ الامام بالنکیر وغیرہ)
حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہمیں تعلیم
دیتے تھے۔ آپ فرماتے ہیں امام سے جلدی نہ کرو۔ جب وہ تکبیر کہے پھر تم تکبیر کہو اور جب
وہ لَا الضَّالِّین کہے تو تم آمین کہو اور جب وہ رکوع کرے تو تم رکوع کرو اور جب
وہ سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ حَمِدَ کہے تو تم اللہم ربنا لک الحمد کہو۔

اس روایت میں ارشاد ہوا کہ امام کے لَا الضَّالِّین کہنے پر تم آمین کہو اور اسی
روایت میں ہے کہ امام کے سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ حَمِدَ کہنے پر اللہم ربنا لک الحمد کہو۔ ظاہر ہے کہ اللہم
ربنا لک الحمد آہستہ آواز میں کہا جاتا ہے اور بعینہ اسی قسم کے الفاظ آمین کہنے کے لیے
استعمال ہوئے ہیں۔ لہذا دلائل حدیث سے معلوم ہوا کہ آمین بھی آہستہ آواز سے
ہی کہنی چاہیے۔

(د) فرمان عمر رضی اللہ عنہ

عَنْ أَبِي مَعْمَرٍ عَنْ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّهُ
قَالَ يُعَلِّمُ الْإِمَامُ أَرْبَعًا، التَّحْمِيدَ، وَبِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

(یعنی شرح ہدایہ ج ۶۲)

وَأَمِينٌ، وَرَبَّنَا لَكَ الْحَمْدُ.

ابو عمر حضرت عمر رضی اللہ عنہ کا ارشاد نقل کرتے ہیں کہ امام چار چیزوں کو آہستہ آواز سے کہے (۱) اعوذ باللہ..... (۲) بسم اللہ الرحمن الرحیم (۳) آمین (۴) ربنا لک الحمد۔

حضرت عمر رضی اللہ عنہ کا طریقہ

عَنْ أَبِي وَائِلٍ قَالَ لَمَّا يَكُنْ عَمْرُو عَلَى يَدَيْهِ أَنْ يَقْرَأَ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ

الرَّحِيمِ وَلَا يَأْمِينُ. (النجوه النقي، ج ۲ ص ۴۸۲)

حضرت ابو وائل فرماتے ہیں کہ دوسرے خلیفہ راشد حضرت عمر رضی اللہ عنہ اور چوتھے خلیفہ راشد حضرت علی رضی اللہ عنہ کا معمول بھی یہی تھا کہ بسم اللہ الرحمن الرحیم اور آمین بلند آواز سے نہیں کہتے تھے۔

فرمان حضرت ابن مسعود

عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ قَالَ يُخْفِي الْإِمَامُ ثَلَاثًا إِلَّا سِتْعَاذَةً

وَبِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ وَأَمِينٍ. (المحلى، ج ۳ ص ۱۸۴)

حضرت عبد اللہ بن مسعود فرماتے ہیں کہ امام تین چیزوں کو آہستہ کہے۔ تعوذ بسم اللہ الرحمن الرحیم اور آمین۔

اس تحقیق کے بعد یہ نتائج نکھر کر سامنے آگئے ہیں۔ (۱۱۵)

- قرآنی تعلیمات کی رو سے آمین آہستہ کہنی چاہیے
- صحیح مسلم شریف میں نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشاد سے بھی معلوم ہوا کہ ربنا لک الحمد کی طرح آمین بھی آہستہ آہستہ آواز سے کہنی چاہیے۔
- آہستہ آمین کی ترجیح کے لیے اتنا کافی ہے کہ آیات قرآنیہ اور مسلم کی حدیث سے

یہی معلوم ہوتا ہے

- قرآن کریم کی کسی ایک آیت سے بھی اونچی آمین کا ثبوت نہیں ملتا۔

- کسی صحیح حدیث میں آئین اونچی کہنے کا حکم نہیں دیا گیا۔
- اونچی آئین کی بابت جو روایات بیان کی جاتی ہیں سب ضعیف ہیں۔
- آج کل کچھ لوگ مصر ہیں کہ آئین ہمیشہ اونچی آواز سے کہنی چاہیے، لیکن وہ جتنی روایات کا سہارا لیتے ہیں (قطع نظر اس کے کہ وہ ضعیف ہیں) ان میں ایک آدھ دفعہ اونچی آئین کہنے کا ذکر ہے۔ لہذا ان سے ہمیشہ والا دعویٰ ثابت نہیں ہوتا۔
- حدیث کا علم رکھنے والے حضرات کا کہنا ہے کہ جس روایت میں اونچی آئین کا ذکر ہو تو وہ حاضرین کی تعلیم کے لئے ہے چونکہ بہت سی روایات میں ہے کہ آپ سورۃ فاتحہ کے بعد چند لمحے خاموش رہتے تھے۔ لہذا ایک آدھ دفعہ اونچی آئین کہہ کر حاضرین کو بتا دیا کہ سورۃ فاتحہ کے بعد خاموشی والے لمحات میں یہ کلمہ کہا جاتا ہے۔ جیسا کہ دیگر روایات میں ہے کہ کبھی آپ ظہر وعصر میں ایک آدھ آیت اونچی پڑھ لیتے تاکہ نئے آنے والے حضرات کو معلوم ہو جائے کہ قرأت ہو رہی ہے نیز مسلم میں ہے کہ حضرت عمرؓ نے ایک دفعہ سبحانک اللہم بلند آواز سے پڑھا تعلیم کے لئے اب اس سے یہ نتیجہ نکالنا صحیح نہیں کہ ظہر وعصر میں ایک آیت اور نماز کے شروع میں سبحانک اللہم بلند آواز سے پڑھنا چاہیے۔ بعینہ یہی کیفیت آئین کی بھی ہے۔
- اگر اونچی آئین کہنا آپ کا معمول ہوتا تو صحیح احادیث کے ذخیرہ میں اس کا ذکر کثرت سے ملتا کہ جن حضرات صحابہؓ نے آپ کی انگلی کے اشارہ اور اس کی کیفیت تک کو نقل کیا ہے وہ اس عظیم عمل کو ضرور نقل کرتے لیکن ایسا نہیں یہی وجہ ہے کہ امام بخاریؒ نے اونچی آئین کا عنوان باندھا ہے لیکن اونچی آئین کی کوئی صحیح مرفوع حدیث نقل نہیں کی۔
- اس لئے علامہ نیوکی رحمہ اللہ فرماتے:

لَمْ يَنْبَغِ الْجَهْرُ بِالنَّاسِ مِنْ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَلَا عَنِ
الْحُلَفَاءِ الْأَرْبَعَةِ وَمَا جَاءَ فِي الْبَابِ قَوْلُهُ لَا يَخْلُومُونَ شَيْءًا.

(آثار السنن، ج ۱ ص ۹۷)

بلند آواز سے آمین کہنا نہ تو نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے ثابت ہوا اور نہ ہی چاروں خلفاء سے اور جو کوئی روایت اس سلسلہ میں پیش کی جاتی ہیں وہ جرح و تنقید سے خالی نہیں

۱۔ مناسب معلوم ہوتا ہے کہ ذیل میں بعض ایسی روایات کی نشاندہی کر دی جاتے

(۱) اُمُّ الْحَصَنِیْنَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا کی روایت ہے کہ اُنْهَا صَلَّاتُ خَلْفَ رَسُولِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَلَمَّا قَالَ وَلَا الصَّالِّیْنَ قَالَ أَمِیْنُ فَسَبَّحْتُهُ وَهِيَ فِي صَفِّ النِّسَاءِ۔

(۲) عَنْ ابْنِ هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا تَلَا غَيْرَ الْمُخْصُوبِ عَلَيْهِمْ وَلَا الصَّالِّیْنَ قَالَ أَمِیْنُ حَتَّى يَسْمَعَ مَنْ تَلِيهِ مِنَ الصَّفِّ الْأَوَّلِ وَزَادَ ابْنُ مَاجَةَ فَيَرْجِعُ بِهَا الْمُسْجِدُ۔ (۳) عَنْ عَلِيِّ بْنِ أَبِي النَّضْرِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ وَسَلَّمَ يَقُولُ أَمِیْنُ حَتَّى يَمُرَّ عِزُّ مِنْ فِرَاقَةِ الْكِتَابِ۔

جائزہ دلیل نمبر: عَنْ اُمِّ الْحَصَنِیْنَ اُنْهَا صَلَّاتُ.....

اس میں ایک راوی اسماعیل بن مسلم کی جس کو علامہ بیہقیؒ نے مجمع الزوائد ج ۲ ص ۲۱۱ میں اور شوکانیؒ نے نیل الاوطار میں ضعیف قرار دیا ہے۔

علامہ مبارک پوریؒ کہتے ہیں کہ ابن المبارکؒ نے اس کو ضعیف قرار دیا ہے اور امام احمدؒ فرماتے ہیں.. منکر الحدیث.. (تحفۃ الاحوذی ج ۲ ص ۹۷)

جائزہ دلیل نمبر

(۱) اس میں ایک راوی بشر بن رافع ہے جس کو امام بخاریؒ امام ترمذیؒ امام احمدؒ امام ابی داؤدؒ اور ابن حصینؒ نے ضعیف قرار دیا ہے۔

(نصب الرایۃ، ج ۱ ص ۳۷۱)

سورۃ

(۱۱۶) سورۃ فاتحہ کے بعد امام اور مسنف و کوئی اور سورۃ ایک بڑی بیت یا تین چھوٹی آیات پڑھیں۔ ظہر، عصر، عشاء اور مغرب کی پہلی دو رکعتوں میں فاتحہ کے ساتھ کوئی اور سورت

علامہ بیہقی رحمہ اللہ فرماتے ہیں۔ "أَبُو الْأَسْبَاطِ بِشْرِ بْنِ رَافِعٍ وَقَدْ أَجْمَعُوا عَلَى ضَعْفِهِ." (مجمع الزوائد ج ۱ ص ۱۹۲)

تمام علماء کا اجماع کہ ابوالاسباط بن رافع ضعیف ہیں۔

(ب) اس کی سند میں دوسرا راوی ابو عبد اللہ بن عم بن ابی ہریرۃ ہے۔

وَأَبُو عَبْدِ اللَّهِ هَذَا لَا يَصْرِفُ لَهُ حَالٌ وَلَا رَوَى عَنْهُ غَيْرُ بَشِيرٍ
وَالْحَدِيثُ لَا يَصِحُّ. (المنهاج ج ۱ ص ۲۷۴)

ابو عبد اللہ بن عم بن ابی ہریرہ ہے اور بشیر بن رافع کے علاوہ کسی اور نے اسے نقل نہیں کیا ہے۔

لہذا یہ حدیث صحیح نہیں ہے۔

جائزہ دلیل نمبر ۱: عَنْ عَلِيٍّ أَنَّهُ سَمِعَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ...

اس روایت کی بابت ابن ابی حاتم فرماتے ہیں: "هَذَا عِنْدِي خَطَأٌ" میرے

ہاں یہ غلط ہے نیز اس میں ابن ابی لیلیٰ ہے جس کا حافظہ خراب ہو گیا تھا۔ (تلخیص المجہد ص ۲۳۵)

جائزہ دلیل نمبر ۲

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
إِذَا فَرَغَ مِنْ آيَةِ الْقُرْآنِ دَفَعَ صَوْتَهُ فَقَالَ آمِينَ.

حضرت ابو ہریرہ سے منسوب اس حدیث کا مدار اسحاق بن ابراہیم پر ہے اس کی بابت ملاحظہ

ہو۔

اسحاق بن ابراہیم بن العلاء الزمبیدی۔ قَالَ النَّسَائِيُّ كَيْسَ شَقِيَّةٌ وَقَالَ أَبُو دَاوُدَ

عَنْ أَبِي قَتَادَةَ عَنْ أَبِيهِ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَقْرَأُ فِي الظُّهْرِ فِي الْأَوَّلِينَ بِآيَةِ الْكِتَابِ وَسُورَتَيْنِ فِي الرَّكْعَتَيْنِ الْآخِرَتَيْنِ بِآيَةِ الْكِتَابِ وَكَيْفَ مَعَنَا الْآيَةُ وَيَطْوِلُ فِي الرَّكْعَةِ الْأُولَى مَا لَا يَطْوِلُ فِي الرَّكْعَةِ الثَّانِيَةِ، وَهَكَذَا فِي الْعَصْرِ وَهَكَذَا فِي الصُّبْحِ۔ (بخاری، ما یقرأ فی الاخرین بغتۃ الکتاب)

حضرت ابو قتادہ اپنے والد سے نقل کرتے ہیں کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی عادت

لیس پکشی، تو کذبہ متعدّد حصص متعدّد بن عوف۔ (میزان الاعتدال ج ۱ ص ۱۸۱)
 اسحاق بن ابراہیم زبیدی کی بیات امام نسائی فرماتے ہیں وہ قابل اعتماد نہیں ہے، امام ابو داؤد فرماتے ہیں۔ حدیث کے میدان میں اس کی کوئی حیثیت نہیں۔ حصص کے شیخ الحدیث محمد بن عوف نے اس کو جھوٹا لکھا ہے۔

جائزہ دلیل نمبر ۳، قارئین پر واضح رہے کہ بعض روایات حضرت وائل بن حجر سے منقول ہیں ان میں اونچی آئین کے مختلف الفاظ ہیں جو صرف تعلیم کے لئے ہیں اور حضرت وائلؓ کی ان روایات میں تعلیم کی خصوصیت اس لحاظ سے بھی ہے کہ وہ چند دن آنحضور صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضری کے لئے آئے تھے تاکہ وہ براہ راست کچھ باتیں سیکھ لیں۔ اس مناسبت سے آنحضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کی تعلیم کے لئے بتادیا کہ سورۃ فاتحہ کے بعد آئین کی جاتی ہے۔ اگر آنجناب صلی اللہ علیہ وسلم حسب سابق سورۃ فاتحہ کے بعد ایک لمحہ خاموش رہتے اور آسمان آئین ہی کہتے تو حضرت وائل کو یہ پتہ نہ ہوتا کہ اس موقع پر یہ کلمہ کہا جاتا ہے۔ الغرض حضرت وائل سے منقول روایت میں مسئلہ آئین کے الفاظ کچھ پر استہلال نہیں کیا جاتا۔

مبارکہ یہ تھی کہ ظہر اور عصر کی پہلی دو رکعتوں میں سورۃ فاتحہ کے ساتھ دو سورتیں اور آخری دو رکعتوں میں صرف سورۃ فاتحہ پڑھتے تھے اور کبھی کبھار ہمیں ایک آیت سنا دیتے تھے۔ اور پہلی رکعت کو دوسری رکعت سے لمبا ادا کرتے تھے، عصر اور صبح میں بھی یوں ہی کرتے۔

ظہر و عصر میں آہستہ قرارت

(۱۱۷) امام اور منفرد ظہر عصر میں قرارت آہستہ کریں، فجر، نماز جمعہ، نماز عیدین، وتر، (باجماعت) میں امام بلند آواز سے قرارت کرے، مغرب اور عشاء کی پہلی دو رکعتوں میں بلند اور بقیہ میں آہستہ قرارت کرے۔

عَنْ أَبِي مَعْمَرٍ قَالَ قُلْتُ لِحَبَابِ بْنِ الْأَرْتِ، أَكَانَ الْمَسِيحِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقْرَأُ فِي الظُّهْرِ وَالْعَصْرِ؟ قَالَ نَعَمْ، قَالَ قُلْتُ يَا أَيُّ شَيْءٍ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ قَرَأْتَهُ؟ قَالَ يَا صَاطِرُ ابْنِ لَيْعِيَّةِ

(بخاری: باب القراءة في العصر)

حضرت ابو معمر نے حضرت حباب رضی اللہ عنہ سے پوچھا کہ کیا بنی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم ظہر، عصر میں قرارت کیا کرتے تھے؟ فرمایا: ہاں، ابو معمر نے عرض کیا آپ کو کیسے معلوم ہوتا تھا؟ فرمایا آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی داڑھی مبارکہ کے ہلنے سے معلوم ہو جاتا کہ آپ پڑھ رہے ہیں۔

قرأت سے فارغ ہو کر سیدھا رکوع میں چلا جائے اور رفع یدین نہ کرے، اس طرح رکوع سے اٹھتے ہوئے اور تیسری رکعت کے لیے کھڑے ہوتے وقت بھی رفع یدین نہ کرے چونکہ قرآن کریم، حدیث شریف، حضرات صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کا تعامل اور بہت سے اسلاف کا یہی عمل رہا لہذا یہی اولیٰ اور بہتر ہے۔

(۱۱۹) دلیل نمبر نماز نبوی، قَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ
إِلَّا أَصَلَّى بِكُمْ صَلَوةَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَصَلَّى فَلَمْ يَرَفْعْ
يَدَيْهِ إِلَّا فِي آخِرِ مَرَّةٍ. (حدیث حسن) ترمذی: ماجارفی رفع الیدین۔

حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ نے فرمایا کیا میں تمہیں حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی مسنون نماز کا طریقہ نہ بتاؤں؟ پھر آپؐ نے نماز پڑھی اور صرف نماز کی ابتدا میں رفع یدین کیا۔

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ آنحضور صلی اللہ علیہ وسلم صرف نماز کے شروع میں رفع یدین کیا کرتے تھے، بعد میں نہیں لہذا میں بھی پیارے نبیؐ کی پیاری سنت پر عمل کرتے ہوئے صرف نماز کے شروع میں رفع یدین کرنا چاہیے بعد میں نہیں۔

۱۲۰ دلیل نمبر رفع یدین سے حمانعت عَنْ جَابِرِ بْنِ سَمُرَةَ رَضِيَ اللَّهُ

عَنْهُ يَقُولُ أَحَدُ شُرَاكِي هَذَا الْعَدِيَّةُ صَحَّحَهُ ابْنُ حَزْمٍ وَغَيْرُكَ مِنَ الْمُحَافِظِ وَهُوَ
هَدِيَّةٌ صَحِيحٌ وَمَا قَالُوا فِي تَكْلِيلِهِ لَيْسَ بِعِلَّةٍ. (ترمذی محقق، ج ۲ ص ۱۷۱)

(۱) احمد شاکر فرماتے ہیں کہ ابن حزم اور دیگر حفاظ نے اس حدیث کو صحیح کہا ہے اور یہ حدیث صحیح ہے اور جو لوگ اس کی طرف کمزوری کی نسبت کرتے ہیں اس کی کوئی حیثیت نہیں ہے۔

(۲) علامہ ترمذیؒ فرماتے ہیں کہ اس حدیث کے تمام راوی مسلم شریف کے راوی ہیں۔ (المؤخر النقیح ج ۲ ص ۱۷۱)

عَنْهُ قَالَ خَرَجَ عَلَيْنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
فَقَالَ مَا لِي أَرَاكُمْ رَافِعِي أَيْدِيَكُمْ كَأَنَّهُنَّ أَذْنَابُ خَيْلٍ شَتَبِينَ
أَسْكُتُوا فِي الصَّلَاةِ (مسلم: الامر بالسكون في الصلاة)

حضرت جابر رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ ایک مرتبہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم گھر سے
باہر تشریف لائے اور فرمایا، کیا ہوا میں تمہیں رفع یدین کرتے ہوئے دیکھ رہا ہوں گویا وہ
شریر گھوڑوں کی دُپٹیاں ہیں، نماز میں سکون اختیار کرو۔
مسلم شریف کی اس حدیث میں آنجناب صلی اللہ علیہ وسلم نے رفع یدین کرنے والوں

واضح رہے کہ امام ترمذی نے ابن مبارکؒ کا جو قول نقل کیا ہے وہ حضرت ابن مسعودؓ کی اس
حدیث کی بابت ہے جس کے الفاظ یہ ہیں: رَأَيْتُهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ كَمَا يَرْفَعُ يَدَيْهِ لِأَفْعَالٍ مَرَّةً
جبکہ مندرجہ بالا روایت سے اس کا کوئی تعلق نہیں ہے اس بات میں بہت سے علماء کو غلطی ہوئی ہے
یادہ مغالطہ دیتے ہیں۔ (الضبط الراية، ج ۱ ص ۱۹۹)

اسی لئے ترمذی شریف کے مختلف نسخوں میں یہ روایت مستقل باب کے تحت نقل کی گئی ہے لہذا
ابن مبارکؒ کا وہ قول گذشتہ باب میں رہ جاتا ہے۔ آئندہ باب کی حدیث سے اس کا کیا تعلق ہے ملاحظہ
ہو (ترمذی محقق ج ۲ ص ۱۷۱) اس موقع پر احمد شاہ کا یہ تجزیہ بھی ملاحظہ ہو: وَذَهَبُوا يَصْحَحُونَ
بَعْضُ الْأَسَانِيدِ وَيُسَعِّفُونَ إِنْصَارَ الْمَذْهَبِ وَتَوَكَّلُوا. كَيْتَبُوا مِنْهُمْ سَبِيلَ
الْإِنْصَادِ وَالْتِحَاقِ. (ترمذی محقق ج ۲ ص ۱۷۱) مسئلہ رفع یدین میں بعض متعصب لوگ
ضعیف احادیث کو صحیح اور صحیح کو ضعیف ثابت کرنے کی کوشش کرتے ہیں حتیٰ کہ ان میں سے اکثر لوگ
حقیقت والفاظ کا دامن بھی چھوڑ بیٹھتے ہیں۔

نوٹ: آج کل کے غیر متقلید بھی اپنے پرانے ہمنواؤں کی طرح سادہ لوح عوام کو یہی ماوراء کرتے ہیں
مگر رفع یدین نہ کرنے کی بابت تمام روایات ضعیف ہیں، لہذا ہم نے مندرجہ بالا تمام دلائل کے ساتھ

علامہ زبیدی نے اس روایت کو صحیح کہا ہے۔ شارح بخاری علامہ ابن حجرؒ نے اس کے تمام راویوں کو ثقہ کہا ہے۔ علامہ ترکمانیؒ فرماتے ہیں کہ یہ سند صحیح مسلم کے معیار پر صحیح ہے۔

امام طحاویؒ فرماتے ہیں کہ اگر صرف اسی حدیث کو ہی بنیاد بنایا جائے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ ایسا کرتے تھے اور حضرات صحابہؓ نے انھیں ایسا ہی کرتے رہنے دیا تو یہ واضح دلیل ہے کہ یہی وہ صحیح بات ہے جس کی خلافت ورزی کسی اور کو بھی نہیں کرنی چاہیے۔

(۱۲۲) دلیل نمبر ۳ حضرت علی رضی اللہ عنہ کا عمل: عَنْ عَاصِمِ بْنِ كُلَيْبٍ عَنْ أَبِيهِ
أَنَّ عَلِيًّا رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ كَانَ يَرْفَعُ يَدَيْهِ فِي أَوَّلِ تَكْبِيرِهِ مِنَ الصَّلَاةِ ثُمَّ
لَا يَرْفَعُ بَعْدَ. (بیہقی من المہذّب ذکر الرفع الا عند الافتتاح)

صحیحہ الزبیدی. قال ابن حجر رواۃ ثقات ج ۱ ص ۱۵۲ قال العینی فی العمدۃ اسناد عاصم صحیح علی بشرط مسلم۔

حضرت عاصم بن کلیب اپنے والد سے نقل کرتے ہیں کہ خلیفہ راشد حضرت علی رضی اللہ

أَنَّ يَصْعَقُ يَدَهُ عَلَى فَخْذِهِ ثُمَّ يَسْلِمُ عَلَى أَخِيهِ مَنْ عَلَى أَيْمَنِهِ وَشِمَالِهِ دُونَ
 میں فرق واضح ہے۔

(۲) اس حدیث میں ہے کہ ہم اپنی اپنی نماز پڑھ رہے تھے کہ آپ تشریف لائے اور فرمایا جب کہ دوسری حدیث میں ہے کہ ہم نے نماز باجماعت میں سلام کے وقت اشارہ کیا تو آپؐ نے یہ ارشاد فرمایا۔

(۳) اس حدیث میں اسْتَكْنُوْا فِي الصَّلَاةِ کا جملہ ہے جو کہ دوسری حدیث میں نہیں ہے۔

(۴) اس حدیث میں ہے کہ نماز میں رفع یدین کرنے سے روکا جب کہ دوسری حدیث میں ہے کہ سلام کے وقت دائیں بائیں اشارہ کرنے سے روکا۔

اب ظاہر ہے کہ حضرت جابرؓ جیسے جلیل القدر صحابی ان دونوں روایات کے راوی ہیں۔ اب یہ کیونکر ممکن ہے کہ ایک ہی صحابی ایک ہی واقعہ کو مختلف الفاظ مختلف اسلوب اور مختلف پس منظر میں بیان

عنہ نماز میں پہلی تکبیر کے دست رفع یدین کرتے تھے اور اس کے بعد نماز یدین نہیں کرتے تھے۔ علامہ زلیعی نے اس روایت کو صحیح کہا ہے شارح بخاری علامہ ابن حجر کہتے ہیں اس کے سب راوی ثقہ ہیں شارح بخاری علامہ عینی فرماتے ہیں کہ یہ سند صحیح مسلم کے معیار پر ہے

بیان کریں؟ حضرات صحابہؓ حدیث کے مسائل میں محتاط تھے۔ وہ آپ کے الفاظ مبارکہ کو جوں کا توں محفوظ کر کے نقل کرتے تھے۔ لہذا معلوم ہوا کہ دونوں حدیثیں علیحدہ علیحدہ ہیں اور دونوں کو ایک ہی واقعہ سے متعلق کرنا صحیح نہیں۔

چند بنیادی حقائق، مسئلہ رفع یدین کو ترجیحی بنیادوں پر سمجھنے کے لیے چند اصولی حقائق کو سمجھنا ضروری ہے۔

پہلی حقیقت، احادیث میں وارد ہے کہ ابتداء اسلام میں دوران نماز گفتگو کرنی جائز تھی، حتیٰ کہ خود آنحضور صلی اللہ علیہ وسلم دوران نماز آنے والے شخص کے سلام کا جواب دیتے تھے لیکن بعد میں یہ حکم باقی نہ رہا۔ ملاحظہ ہو

عَنْ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ كُنَّا سَلِّمُ عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ فِي الصَّلَاةِ فَيُرَدُّ عَلَيْنَا فَنُكَلِّمُ رَجُلًا مِنْ عِنْدِ النَّبِيِّ سَلَّمَ عَلَيْهِ فَلَمْ يَرُدَّ عَلَيْنَا، وَقَالَ إِنَّ فِي الصَّلَاةِ شُغْلًا.

بخاری ما ینبہی عن الکلام۔

حضرت عبداللہ بن مسعودؓ فرماتے ہیں کہ شروع میں جب ہم نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو نماز میں سلام کیا کرتے تھے تو آپ جواب دیتے تھے، لیکن نجاشی کے یہاں سے واپس آنے کے بعد ہم نے سلام کہا تو آپ نے جواب نہیں دیا اور فرمایا کہ نماز میں اللہ تعالیٰ کی طرف توجہ ہوتی ہے۔

اس سے معلوم ہوا کہ ابتداء اسلام میں دوران نماز گفتگو جائز تھی، لیکن پھر یہ حکم باقی نہ رہا گویا کسی مسئلہ کا ثابت ہونا اور اس کا باقی رہنا دو علیحدہ چیزیں ہیں۔ اب اگر کوئی شخص ابتداء کی دورانی

- کسی صحیح حدیث میں آئین اونچی کہنے کا حکم نہیں دیا گیا۔
- اونچی آئین کی بابت جو روایات بیان کی جاتی ہیں سب ضعیف ہیں۔
- آج کل کچھ لوگ مصر میں کہ آئین ہمیشہ اونچی آواز سے کہنی چاہیے لیکن وہ جتنی روایات کا سہارا لیتے ہیں (قطع نظر اس کے کہ وہ ضعیف ہیں) ان میں ایک آدھ دفعہ اونچی آئین کہنے کا ذکر ہے۔ لہذا ان سے ہمیشہ والا دعویٰ ثابت نہیں ہوتا۔
- حدیث کا علم رکھنے والے حضرات کا کہنا ہے کہ جس روایت میں اونچی آئین کا ذکر ہو تو وہ حاضرین کی تعلیم کے لئے ہے چونکہ بہت سی روایات میں ہے کہ آپ سورۃ فاتحہ کے بعد چاند لٹھے خاموش رہتے تھے۔ لہذا ایک آدھ دفعہ اونچی آئین کہہ کر حاضرین کو بتا دیا کہ سورۃ فاتحہ کے بعد خاموشی والے طحّات میں یہ کلمہ کہا جاتا ہے۔ جیسا کہ دیگر روایات میں ہے کہ کبھی آپ ظہر و عصر میں ایک آدھ آیت اونچی پڑھ لیتے تاکہ نئے آنے والے حضرات کو معلوم ہو جائے کہ قراءت ہو رہی ہے نیز مسلم میں ہے کہ حضرت عمرؓ نے ایک دفعہ سبحانک اللہم بلند آواز سے پڑھا تعلیم کے لئے اب اس سے یہ نتیجہ نکالنا صحیح نہیں کہ ظہر و عصر میں ایک آیت اور نماز کے شروع میں سبحانک اللہم بلند آواز سے پڑھنا چاہیے۔ بعینہ یہی کیفیت آئین کی بھی ہے۔
- اگر اونچی آئین کہنا آپ کا معمول ہوتا تو صحیح احادیث کے ذخیرہ میں اس کا ذکر کثرت سے ملتا کہ جن حضرات صحابہ نے آپ کی انگلی کے اشارہ اور اس کی کیفیت تک کو نقل کیا ہے وہ اس عظیم عمل کو ضرور نقل کرتے لیکن ایسا نہیں یہی وجہ ہے کہ امام بخاریؒ نے اونچی آئین کا عنوان باندھا ہے لیکن اونچی آئین کی کوئی صحیح مرفوع حدیث نقل نہیں کی۔

اس لئے علامہ نیموی رحمہ اللہ فرماتے:

لَمْ يَنْبَغِ الْجَهْرُ بِالنَّامِيزِ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَلَا عَنِ
الْحُلَفَاءِ الْأَرْبَعَةِ وَمَا جَاءَنِي الْبَابُ فَهُوَ لَا يَحْتَلُونَ شَيْءًا۔

بلند آواز سے آمین کہنا نہ تو نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے ثابت ہوا اور نہ ہی چاروں
خلفاء سے اور جو کوئی روایت اس سلسلہ میں پیش کی جاتی ہیں وہ جرح و تنقید سے خالی نہیں

۱۔ مناسب معلوم ہوتا ہے کہ ذیل میں بعض ایسی روایات کی نشاندہی کر دی جائے

(۱) اُمّ العَصِیْن رَضِیَ اللہ عَنْہُمَا کی روایت ہے کہ اِنہَا صَلَّتْ خَلْفَ رَسُوْلِ
صَلَّى اللہ عَلَیْہِ وَسَلَّمَ فَلَمَّا قَالَا وَلَا الصَّالِّیْنَ قَالَ اٰمِنْ فَمَسَبَّحَتْ وَهِيَ بِنِیْ
صَفِّ النِّسَاءِ۔

(۲) عَنْ ابْنِ هُرَيْرَةَ رَضِیَ اللہ عَنْہُ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللہ صَلَّی اللہ
عَلَیْہِ وَسَلَّمَ اِذَا تَلَا غَيْرَ الْمُغْضُوْبِ عَلَیْہِمُ وَلَا الصَّالِّیْنَ قَالَ اٰمِنْ حَتّٰی
یَسْمَعَ مَنْ تَلِیْہِ مِنَ الصَّفِّ الْاَوَّلِ۔ وَزَادَ ابْنُ مَاجَہٍ فَبَرَّجَ بِہَا الْمَسْجِدَ۔
(۳) عَنْ عَلِیٍّ اَنَّهُ سَمِعَ النَّبِیَّ صَلَّی اللہ عَلَیْہِ وَسَلَّمَ یَقُوْلُ اٰمِنْ حِیْنَ
یَقْرَءُ مِنْ فِرَاقَةِ الْکِتَابِ۔

جائزہ دلیل نمبر ۱: عَنْ اُمّ العَصِیْنِ اَنہَا صَلَّتْ۔۔۔۔۔

اس میں ایک راوی اسماعیل بن مسلم مکی جس کو علامہ بیہقیؒ نے مجمع الزوائد ج ۲ ص ۲۶۱ میں اور

شوکانیؒ نے نیل الاوطار میں ضعیف قرار دیا ہے۔

علامہ مبارک پوریؒ کہتے ہیں کہ ابن المبارکؒ نے اس کو ضعیف قرار دیا ہے اور امام احمدؒ فرماتے

ہیں۔۔۔ منکر الحدیث۔۔۔ (تحفۃ الاحوذی ج ۲ ص ۹۵)

جائزہ دلیل نمبر ۲:

(۱) اس میں ایک راوی بشر بن رافع ہے جس کو امام بخاریؒ امام ترمذیؒ امام احمدؒ امام نسائیؒ

اور ابن عساکرؒ نے ضعیف قرار دیا ہے۔

(انصاف الراۃ، ج ۱ ص ۳۴)

عَنْ أَبِي قَتَادَةَ عَنْ أَبِيهِ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ
يَعْتَرِي الظُّهْرَ فِي الْأَوَّلِينَ بِإِمِّ الْكِتَابِ وَسُورَتَيْنِ فِي الرَّكْعَتَيْنِ
الْأَخِيرَتَيْنِ بِإِمِّ الْكِتَابِ وَيَسْمَعُنَا الْأَبِيَّةَ وَيَطْوِلُ فِي الرَّكْعَةِ
الْأُولَى مَا لَا يَطْوِلُ فِي الرَّكْعَةِ الثَّانِيَةِ وَهَكَذَا فِي الْعَصْرِ
وَهَكَذَا فِي الصُّبْحِ۔ (بخاری: ۱۰۱۹۷، فی الآخرین بغنائہ الکتاب)

حضرت ابو قتادہ اپنے والد سے نقل کرتے ہیں کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی عادت

لَيْسَ بِشَيْءٍ، وَكَذَلِكَ مُعَدَّتْ حُمْصٌ مَعْمَدُ بْنُ عَوْفٍ۔ (میزان الاعتدال ج ۱ ص ۱۸۱)
اسحاق بن ابراہیم زبیدی کی بیات امام نسائی فرماتے ہیں وہ قابل اعتماد نہیں ہے، امام ابو داؤد
فرماتے ہیں۔ حدیث کے میدان میں اس کی کوئی حیثیت نہیں۔ حمص کے شیخ الحدیث محمد بن عوف نے اس
کو بھڑکانا کہا ہے۔

جائزہ دلیل نمبر ۱۰ قارئین پر واضح رہے کہ بعض روایات حضرت وائل بن حجر سے منقول
ہیں ان میں اپنی آئین کے مختلف الفاظ ہیں جو صرف تعلیم کے لئے ہیں اور حضرت وائلؓ کی ان روایات
میں تعلیم کی خصوصیت اس لحاظ سے بھی ہے کہ وہ چند دن آنحضور صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضری
کے لیے آئے تھے۔ تاکہ وہ براہ راست کچھ باتیں سیکھ لیں۔ اس مناسبت سے آنحضور صلی اللہ علیہ وسلم
نے ان کی تعلیم کے لئے بتادیا کہ سورۃ فاتحہ کے بعد آئین کی جاتی ہے۔ اگر آنجناب صلی اللہ علیہ وسلم حسب
ساہن سورۃ فاتحہ کے بعد ایک لمحہ خاموش رہتے اور آہستہ آہستہ آئین ہی کہتے تو حضرت وائلؓ کو یہ پتہ نہ
ہوتا کہ اس موقع پر یہ کلمہ کہا جاتا ہے۔ الغرض حضرت وائلؓ سے منقول روایت میں مسئلہ آئین کے
ان الفاظ کے لئے آہستہ لال نہیں کیا جاتا۔

مبارکہ یہ بھی کہ ظہر اور عصر کی پہلی دو رکعتوں میں سورۃ فاتحہ کے ساتھ دوسریں اور آخری دو رکعتوں میں صرف سورۃ فاتحہ پڑھتے تھے اور کبھی کبھار یہیں ایک آیت سنا دیتے تھے۔ اور پہلی رکعت کو دوسری رکعت سے لمبا ادا کرتے تھے، عصر اور صبح میں بھی یوں ہی کرتے۔

ظہر و عصر میں اہستہ قرات

(۱۱۷) امام اور منفرد ظہر عصر میں قرات اہستہ کریں، فجر، نماز جمعہ، نماز عیدین، وتر، (باجاماعت) میں امام بلند آواز سے قرات کرے، مغرب اور عشاء کی پہلی دو رکعتوں میں بلند اور بقیہ میں اہستہ قرات کرے۔

عَنْ أَبِي مَعْمَرٍ قَالَ قُلْتُ لِرَجُلٍ مِنْ الْأَنْبِيَاءِ أَكَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقْرَأُ فِي الظُّهْرِ وَالْعَصْرِ؟ قَالَ نَعَمْ، قَالَ قُلْتُ يَا نَبِيَّ نَحْنُ؟ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ قَرَأْتَهُ؟ قَالَ يَاضُطْرَابُ لِعَيْتِيهِ

(یہی در باب القراءة فی العصر)

حضرت ابو معمر نے حضرت خباب رضی اللہ عنہ سے پوچھا کہ کیا نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم ظہر، عصر میں قرات کیا کرتے تھے؟ فرمایا: ہاں، ابو معمر نے عرض کیا آپ کو کیسے معلوم ہوتا تھا؟ فرمایا آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی داڑھی مبارکہ کے ہٹنے سے معلوم ہو جاتا کہ آپ پڑھ رہے ہیں۔

قرأت سے فارغ ہو کر سیدھا رکوع میں چلا جائے اور رُفْعِ یَدَیْنِ نہ کرے، اس طرح رکوع سے اٹھتے ہوئے اور تیسری رکعت کے لیے کھڑے ہوتے وقت بھی رُفْعِ یَدَیْنِ نہ کرے چونکہ قرآن کریم، حدیث شریف، حضرات صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کا تعامل اور بہت سے اسلاف کا یہی عمل رہا لہذا یہی اولیٰ اور بہتر ہے۔

(۱۱۹) دلیل نمبر نماز نبوی، قَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ لَا أَصَلِّي بِكُمْ صَلَاةَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، قَسَمَ لَكُمْ بِيَرَفْعِ يَدَيْهِ إِلَّا فِي الْآخِرَةِ مَرَّةٍ. (حدیث حسن) ترمذی: ماہرانی رُفْعِ الیَدَیْنِ۔

حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ میں تمہیں حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی سنون نماز کا طریقہ نہ بتاؤں؟ پھر آپؐ نے نماز پڑھی اور صرف نماز کی ابتدا میں رُفْعِ یَدَیْنِ کیا۔

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ آنحضور صلی اللہ علیہ وسلم صرف نماز کے شروع میں رُفْعِ یَدَیْنِ کیا کرتے تھے، بعد میں نہیں لہذا میں بھی پیارے نبیؐ کی پیروی سنت پر عمل کرتے ہوئے صرف نماز کے شروع میں رُفْعِ یَدَیْنِ کرنا چاہیے بعد میں نہیں۔

۱۲۰ دلیل نمبر رُفْعِ یَدَیْنِ سے ممانعت عَنْ جَابِرِ بْنِ سَمُرَةَ رَضِيَ اللَّهُ

عَنْهُ قَالَ حَدَّثَنَا كُنُوزٌ فِي تَكْلِيفِهِمْ لَيْسَ بِجَلَّةٍ. (ترمذی، محقق، ج ۲ ص ۱۷)

۱۱۱ امام شافعیؒ فرماتے ہیں کہ ابن حزم اور دیگر حفاظ نے اس حدیث کو صحیح کہا ہے اور یہ حدیث صحیح ہے ۱۱۲ امام شافعیؒ فرماتے ہیں کہ اس حدیث کے تمام راوی مسلم شریف کے راوی ہیں۔ (المجموع، صفحہ ۲۶)

۱۱۳ امام ترمذیؒ فرماتے ہیں کہ اس حدیث کے تمام راوی مسلم شریف کے راوی ہیں۔ (المجموع، صفحہ ۲۶)

Website: <http://www.allimagestool.com>

عَنْهُ قَالَ خَرَجَ عَلَيْنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
فَقَالَ مَالِي أَرَأَيْكُمْ رَأَيْتُمْ أَنِّي أَيْدِيكُمْ كَأَنَّهَا أَذْنَابُ خَيْلٍ شَمْسٍ
أُسْكِنُونِي الصَّلَاةَ - (مسلم: الامور بالسكون في الصلاة)

حضرت جابر رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ ایک مرتبہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم گھر سے
باہر تشریف لائے اور فرمایا: کیا ہوا میں تمہیں رفع یدین کرتے ہوئے دیکھ رہا ہوں گویا وہ
شریر گھوڑوں کی دُمیں ہیں۔ نماز میں سکون اختیار کرو۔
مسلم شریف کی اس حدیث میں آنجناب صلی اللہ علیہ وسلم نے رفع یدین کرنے والوں

واضح رہے کہ امام ترمذیؒ نے ابن مبارکؒ کا جو قول نقل کیا ہے وہ حضرت ابن مسعودؓ کی اس
حدیث کی بابت ہے جس کے الفاظ یہ ہیں: (إِنَّهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ لَمْ يَرْكَعْ يَدَيْهِ إِلَّا فِي أَوَّلِ مَرَّةٍ)
جب کہ مندرجہ بالا روایت سے اس کا کوئی تعلق نہیں ہے اس بات میں بہت سے علماء کو غلطی ہوئی ہے
یادہ مبالغہ دیتے ہیں۔
(المنصب الراية، ج ۱ ص ۳۹۹)

اسی لئے ترمذی شریفؒ کے مختلف نسخوں میں یہ روایت مستقل باب کے تحت نقل کی گئی ہے لہذا
ابن مبارکؒ کا وہ قول گذشتہ باب میں رہ جاتا ہے۔ آئندہ باب کی حدیث سے اس کا کیا تعلق ہے ملاحظہ
ہو (ترمذی محقق ج ۲ ص ۱۳۱) اس موقع پر احمد شاہ کا یہ تجزیہ بھی ملاحظہ ہو: وَذَهَبُوا يَصْعَدُونَ
بَعْضُ الْأَسَانِيدِ وَيُصْعَقُونَ انْتِصَارًا لِمَذْهَبِهِمْ وَتَرْكًا لِكَثِيرٍ مِنْهُمْ سَبِيلَ
الْإِنْصَافِ وَالْتِحَافِ. (ترمذی محقق ج ۲ ص ۱۳۱) سندر رفع یدین میں بعض متعصب لوگ
ضعیف احادیث کو صحیح اور صحیح کو ضعیف ثابت کرنے کی کوشش کرتے ہیں حتیٰ کہ ان میں سے اکثر لوگ
حقیقت والصفات کا دامن بھی چھوڑ بیٹھتے ہیں۔

نوٹ: آج کل کے غیر مفقذین بھی اپنے پرانے ہمنواؤں کی طرح سادہ لوح عوام کو بھی باور کراتے ہیں
مگر رفع یدین نہ کرنے کی بابت تمام روایات ضعیف ہیں۔ لہذا ہم نے مندرجہ بالا تمام دلائل کے ساتھ

Website: <http://www.allimagetool.com>

کوسکون کے ساتھ نماز پڑھنے کا حکم دیا چونکہ رفع یدین کرنا سکون کے معانی ہے لہذا

میں آنجناب صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشاد کے مطابق سکون کے ساتھ نماز پڑھنی چاہیے۔

(۱۲۱) دلیل نمبر حضرت عمر رضی اللہ عنہ کا عمل: عَنِ الْأَسْوَدِ قَالَ رَأَيْتُ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ

رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ يَرْفَعُ يَدَيْهِ فِي أَوَّلِ تَكْبِيرِهِ ثُمَّ لَا يَجُودُ. طحاوی رفع الیدین

معجم الزیلعی۔ وھذا رجالہ ثقات، درایۃ، ج ۱ ص ۱۵۲ وھذا سند صحیح

علی شرط مسلم الجوھر النقی، ج ۲ ص ۴۵۲

قَالَ الطَّحَاوِيُّ وَفَعَلَ عُمَرُ هَذَا وَتَرَكَ أَصْحَابَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّا كُنَّا عَلَى ذَلِكَ دَلِيلٌ صَحِيحٌ عَلَى أَنَّ ذَلِكَ هُوَ الْحَقُّ الَّذِي لَا يُسْبَغُ

لَا هَدَّ خَلْفَهُ.

حضرت اسود فرماتے ہیں کہ میں نے حضرت عمر رضی اللہ عنہ کو دیکھا کہ وہ صرف پہلی تکبیر

کے وقت رفع یدین کرتے تھے بعد میں نہیں۔

ساتھ بڑے بڑے محدثین کے حوالہ سے ان کا صحیح ہونا بھی نقل کر دیا ہے تاکہ قارئین کرام غیر متقلدین کے مقابلہ

میں مد نظر رہیں۔

۱۱۔ مسلم شریف کی ایک اور روایت میں آنحضور صلی اللہ علیہ وسلم نے سلام کے وقت رفع یدین کرنے

کے بھی دوگانے اس میں بھی کافہاً اَدْنَابُ حَیْلِ شَمْسٍ کا جملہ استعمال فرمایا اس سے بعض حضرات

کو شبہ ہو گیا کہ دونوں حدیثیں ایک ہی واقعہ سے متعلق ہیں حالانکہ ایسا نہیں دونوں حدیثوں میں علیحدہ

۱۱۔ مستقل احکام بیان ہوئے ہیں دونوں کا باہمی فرق ملاحظہ ہو۔

۱۲۔ دونوں روایتوں میں حضرت جابرؓ نے آپ کے مختلف قسم کے الفاظ نقل کئے ہیں اس حدیث میں

۱۳۔ مابلیٰ اَرَأَيْتُمْ بِأَيْدِيكُمْ كَافَهَا اَدْنَابُ حَیْلِ شَمْسٍ جب کہ دوسری سلام والی

۱۴۔ وہاں ہے۔ عَلَیْكُمْ سَوْمُونَ بِأَيْدِيكُمْ كَافَهَا اَدْنَابُ حَیْلِ شَمْسٍ اِنَّمَا يَكْفِيكُمْ

علامہ زیلعی نے اس روایت کو صحیح کہا ہے۔ شارح بخاری علامہ ابن حجرؒ نے اس کے تمام راویوں کو ثقہ کہا ہے۔ علامہ ترکمانیؒ فرماتے ہیں کہ یہ سند صحیح مسلم کے معیار پر صحیح ہے۔

امام طحاویؒ فرماتے ہیں کہ اگر صرف اسی حدیث کو ہی بنیاد بنایا جائے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ ایسا کرتے تھے اور حضرات صحابہؓ نے انھیں ایسا ہی کرتے رہنے دیا تو یہ واضح دلیل ہے کہ یہی وہ صحیح بات ہے جس کی خلافت ورزی کسی اور کو بھی نہیں کرنی چاہیے۔

(۱۲۲) **دلیل نمبر ۳** حضرت علی رضی اللہ عنہ کا عمل: عَنْ عَاصِمِ بْنِ كُلَيْبٍ عَنْ أَبِيهِ أَنْ عَلِيًّا رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ كَانَ يَرْفَعُ يَدَيْهِ فِي أَوَّلِ تَكْبِيرِهِ مِنَ الصَّلَاةِ ثُمَّ لَا يَرْفَعُ بَعْدَ.
(بیہقی من لم يذكر الرفع الا عند الافتتاح)

صحیحہ الزیلعی۔ قال ابن حجر ورواہ ثقاة ج ۱ ص ۵۲ قال العینی

فی العمدۃ اسناد عاصم صحیح علی شرط مسلم۔

حضرت عاصم بن کلب اپنے والد سے نقل کرتے ہیں کہ خلیفہ راشدہ حضرت علی رضی اللہ

أَنْ يَصْعَكَ يَدًا عَلَى فَحْذِهِ ثُمَّ يُسَلِّمُ عَلَى أَخِيهِ مَنْ عَلَى يَمِينِهِ وَشِمَالِهِ۔ دونوں میں فرق واضح ہے۔

(۲) اس حدیث میں ہے کہ ہم اپنی اپنی نماز پڑھ رہے تھے کہ آپ اشرف لائے اور فرمایا جب کہ دوسری حدیث میں ہے کہ ہم نے نماز باجماعت میں سلام کے وقت اشارہ کیا تو آپؐ نے یہ ارشاد فرمایا۔

(۳) اس حدیث میں اُسْتُكُونُوا فِي الصَّلَاةِ کا جملہ ہے جو کہ دوسری حدیث میں نہیں ہے۔

(۴) اس حدیث میں ہے کہ نماز میں رفع یدین کرنے سے روکا جب کہ دوسری حدیث میں ہے کہ سلام کے وقت دائیں بائیں اشارہ کرنے سے روکا۔

اب ظاہر ہے کہ حضرت جابرؓ جیسے جلیل القدر صحابی ان دونوں روایات کے راوی ہیں۔ اب یہ کیونکر ممکن ہے کہ ایک ہی صحابی ایک ہی واقعہ کو مختلف الفاظ مختلف اسلوب اور مختلف پس منظر میں بیان

عزائم میں پہلی بجیر کے وقت رفع یدین کرتے تھے اور اس کے بعد رفع یدین نہیں کرتے تھے۔ علامہ زبلی نے اس روایت کو صحیح کہا ہے شارح بخاری علامہ ابن حجر کہتے ہیں اس کے سب راوی ثقہ ہیں شارح بخاری علامہ عینی فرماتے ہیں کہ یہ سند صحیح مسلم کے میاب پر ہے

بیان کریں؟ حضرت صحابہؓ حدیث کے معاملہ میں محتاط تھے۔ وہ آپ کے الفاظ مبارکہ کو جوں کا توں محفوظ کر کے نقل کرتے تھے۔ لہذا معلوم ہوا کہ دونوں حدیثیں علیحدہ علیحدہ ہیں اور دونوں کو ایک ہی واقعہ سے متعلق کرنا صحیح نہیں۔

چند بنیادی حقائق، سند رفع یدین کو ترجیحی بنیادوں پر سمجھنے کے لیے چند اصولی حقائق کو سمجھنا ضروری ہے۔

پہلی حقیقت، احادیث میں وارد ہے کہ ابتداء اسلام میں دوران نماز گفتگو کرنی جائز تھی، حتیٰ کہ خود آنحضور صلی اللہ علیہ وسلم دوران نماز آنے والے شخص کے سلام کا جواب دیتے تھے لیکن بعد میں یہ حکم باقی نہ رہا۔ ملاحظہ ہو

عَنْ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ كُنَّا سَلِّمُ عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ فِي الصَّلَاةِ فَيُرَدُّ عَلَيْنَا أَفَلَمْ أَرْجِعْنَا مِنْ عِنْدِ النَّبَاشِئِ سَلَامًا عَلَيْهِ فَلَئِمَّا يَرُدُّ عَلَيْنَا، وَقَالَ إِنَّ فِي الصَّلَاةِ شُغْلًا.

بخاری ملینہی عن الکلام.

حضرت عبداللہ بن مسعودؓ فرماتے ہیں کہ شروع میں جب ہم نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو نماز میں سلام کیا کرتے تھے تو آپ جواب دیتے تھے، لیکن نجاشی کے یہاں سے واپس آنے کے بعد ہم نے سلام کہا تو آپ نے جواب نہیں دیا اور فرمایا کہ نماز میں اللہ تعالیٰ کی طرف توجہ ہوتی ہے۔

اس سے معلوم ہوا کہ ابتداء اسلام میں دوران نماز گفتگو جائز تھی، لیکن پھر یہ حکم باقی نہ رہا گویا قرآن کا ثابت ہونا اور اس کا باقی رہنا دو علیحدہ چیزیں ہیں۔ اب اگر کوئی شخص ابتداءئی دورانی

وکیل مہر حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کی روایت: عَنْ مُجَاهِدٍ قَالَ صَلَّى عَلَى ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا فَلَمْ يَكُنْ يَرْتَفِعُ يَدَيْهِ إِلَّا فِي الْكُفْرِ الْأَوْفَى مِنَ الصَّلَاةِ.

(طحاوی: باب رفع الیدین)

عَنْ مُجَاهِدٍ قَالَ مَا رَأَيْتُ ابْنَ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا يَرْتَفِعُ يَدَيْهِ إِلَّا فِي أَوَّلِ مَا يَفْتَتِحُ. مصنف ابن ابی شیبہ. ج ۱ ص ۲۳۴ و هذا سند صحيح. الجوهري النقي، ج ۲ ص ۷۴.

احادیث صحیحہ کو پیش کر کے یہ دعویٰ کرے کہ نمازیں گفتگو کرنا جائز ہے اور سلام کا جواب دینا سنت ہے تو اس کا یہ دعویٰ صحیح نہ ہوگا چونکہ یہ حکم باتفاق ثابت ہے، لیکن اب باقی نہیں رہا، اس طرح رکوع وغیرہ کے وقت رفع یدین کا ثابت ہونا مستغن علیہ ہے لیکن حضرات غیر متقلدین کا یہ دعویٰ ہے کہ یہ حکم آخر تک باقی رہا، واضح رہے کہ اس کے باقی رہنے والے دعوے پر کوئی سختی دلیل نہیں ہے اور بیہقی کی روایت اس دعوے کی دلیل نہیں بن سکتی چونکہ وہ بالکل ضعیف ہے۔ ملاحظہ ہو۔

فَمَا زَالَتْ تِلْكَ صَلَوَتُهُ حَتَّى لَحِيَ اللَّهُ . بیہقی۔ کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم آخر تک رفع یدین والی نماز پڑھتے تھے۔

تعبیر (۱) اس روایت میں ایک راوی عبدالرحمن بن قریش بن زمر ہے

إِسْمُهُ السُّلَيْمَانِيُّ بِوَضْعِ الْعَدِيَّةِ. (ميزان الاعتدال ج ۲ ص ۵۸۲)

علامہ سلیمانی فرماتے ہیں کہ عبدالرحمن بن قریش حدیثیں گھڑتا ہے۔

اس میں دوسرے راوی عصمتہ بن محمد کی بابت ملاحظہ ہو۔ قَالَ يَحْيَى كَذَّابٌ يَضَعُ الْعَدِيَّةَ وَقَالَ الْعُقَيْبِيُّ حَدَّثَ بَابُو أَبِيهِ عَنِ الثَّقَاتِ وَقَالَ الدَّادِقُ طَبِئٌ وَغَيْرُكَ مَتْرُوكٌ.

(ميزان الاعتدال ج ۲ ص ۶۸۲)

یحییٰ فرماتے ہیں کہ عصمتہ جھوٹا ہے اور حدیثیں گھڑتا ہے۔ علامہ عقیلی فرماتے ہیں کہ یہ ثقہ



Website: <http://www.allimagestool.com>

حضرت مجاہد فرماتے ہیں کہ میں نے حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کی امتداد میں سنا ہے کہ
میں نے دیکھا کہ وہ صرف نماز شروع کرتے وقت پہلی تکبیر کے موقع پر رفع یدین کرتے
تھے۔

علامہ ترکمانی فرماتے ہیں کہ یہ سنید صحیح ہے۔

(۱۲۷) دلیل نمبر حضرت عبداللہ بن مسعود کی روایت: عَنِ الْأَسْوَدِ بْنِ مَسْعُودٍ
رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ كَانَ يَرْفَعُ يَدَيْهِ فِي أَوَّلِ التَّكْبِيرِ ثُمَّ لَا يَعُودُ.

(جامع المسانید ج ۳۵۵)

حضرت اسود فرماتے ہیں کہ حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ صرف پہلی تکبیر کے
وقت رفع یدین کرتے تھے اور اس کے بعد رفع یدین انہیں کرتے۔

راویوں کی طرف باطل روایتیں منسوب کرتا ہے۔ علامہ دارقطنی فرماتے ہیں کہ محدثین اس کو چھوڑ چکے ہیں
(۱۲) حضرات غیر مقلدین کے مشہور عالم مولانا عطاء اللہ ضعیف صاحب نسائی شریف کی تعلیقات میں
لکھتے ہیں: وحديث البیهقی ما زالت آفة ضعيف جدًا. التعليقات السلفية فلما
کہ بہیقی کی مازالت والی روایت تو بہت زیادہ ضعیف ہے۔

الغرض حضرات غیر مقلدین کا یہ دعویٰ کہ رفع یدین والا عمل باقی ہے کوئی حجتی امر نہیں، چونکہ اس کی
کوئی ٹھوس اور واضح دلیل نہیں ہے، اس لئے غیر مقلدین عموماً ایسی روایات پیش کر کے عوام پر رعب جھاتے
ہے جن میں صرف رفع یدین کے ثبوت کا ذکر ہے۔ لیکن اس سے تو ان کا دعویٰ ثابت نہیں ہوتا، چونکہ سابقہ
عمل میں نوکری کا اختلاف نہیں ہے، ان کا دعویٰ تو اس صورت میں ثابت ہوگا جب وہ اس عمل کے باقی ہونے
پر واضح دلیل پیش کریں۔

دوسری حقیقت: رفع یدین کی حقیقت سمجھنے کے لیے ضروری ہے کہ اس مسئلہ سے

ملاں نام احادیث کو ہمیشہ نظر رکھا جائے اگر مطلقاً ثبوت والے سابقہ مرحلہ کی روشنی میں دیکھا جائے

Website: <http://www.allimagestool.com>

(۱۲۵) دلیل نمبر خلفاء راشدین اور رفع یدین: نامور محدث علامہ سیوطی اپنی مکمل تحقیق

کے بعد یہ نتیجہ بیان کرتے ہیں کہ: وَأَمَّا الْخُلَفَاءُ الْأَرْبَعَةُ فَلَمْ يَسْبِقْ عَنْهُمْ رَفْعُ الْأَيْدِي فِي غَيْرِ تَكْبِيرَةِ الْإِحْرَامِ۔ (اناراسن ج ۱ ص ۱۰۹)

حضرات خلفاء راشدین رضی اللہ عنہم سے ابتدائی تکبیر کے علاوہ کسی اور جگہ رفع یدین کرنا ثابت نہیں ہے۔

تو درج ذیل مقامات پر رفع یدین کو نا صحیح احادیث سے ثابت ہے (۱) نماز کے شروع میں (۲) رکوع کرتے اور اٹھتے ہوئے (۳) سجدہ میں جاتے اور اٹھتے وقت (۴) ہر رکعت کے آغاز میں (۵) ہر تکبیر کرتے وقت (۶) سلام پھرتے وقت (اب غور طلب امر یہ ہے کہ اگر حضرات غیر تقلیدین رفع یدین کے عمل کو باقی سمجھتے ہیں تو پھر ان تمام مقامات پر رفع یدین کیوں نہیں کرتے؟ بعض جگہ کرنا اور بعض جگہ چھوڑنا اس تقریر کی کیا بنیاد ہے؟) ملاحظہ ہو۔

(۱) عَنْ أَنَسٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَرْفَعُ يَدَيْهِ فِي التَّوَكُّوعِ وَالسُّجُودِ (وَهَذَا السَّنَدُ صَحِيحٌ جِدًّا) المحلی ج ۲ ص ۲۹۶

حضرت انس رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم رکوع اور سجدہ میں رفع یدین کرتے تھے۔

(۲) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّهُ كَانَ يَرْفَعُ يَدَيْهِ فِي كُلِّ خَفَاضٍ وَرَفْعٍ (تخريج صحيحه ص ۲۱۹)

حضرت ابو ہریرہؓ ہر اونچ نیچ کے وقت رفع یدین کرتے تھے۔

(۳) احمد شاہ کوٹہ نے حضرت دائی کی روایت میں بحوالہ مسند احمد نقل کیا ہے: «كلما كبر ورفع ووضع

وبين السجدين» (ترمذی تحقیق ج ۲ ص ۱۴)

کہ آنحضور صلی اللہ علیہ وسلم ہر تکبیر ہر اٹھتے بیٹھتے وقت اور سجدوں کے درمیان رفع یدین کرتے تھے۔

(۴) عَنِ ابْنِ عُمَرَ أَنَّهُ كَانَ يَرْفَعُ يَدَيْهِ إِذَا دَخَلَ فِي الصَّلَاةِ وَإِذَا رَكَعَ وَإِذَا

Website: <http://www.allimagetool.com>

حضرات انبیاء علیہم السلام کے بعد انسانیت کی بزرگ ترین ہستیوں حضرت خلفاء راشدین ہیں۔ وہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے اتنے سچے متبع تھے کہ آپ نے ان کی سنت کو بھی اپنی سنت کی طرح قابل عمل قرار دیا ہے، اب ابتداء نماز کے علاوہ ان کا رفع یدین

قَالَ سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ حَمِدَهُ وَكَذَلِكَ سَجَدَ وَبَيْنَ النَّاسِ كَعَتَيْنِ۔ (المفرد للبخاری، ج ۲، ص ۲۹۴)
حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے منقول ہے کہ آپ نماز کے شروع میں، رکوع کرتے اور اٹھتے وقت، سجدہ کرتے وقت اور ہر دو رکعت کے درمیان رفع یدین کرتے تھے۔

تجزیہ: حضرات غیر مقلدین حدیث پر عمل کے بڑے بلند بانگ دعوے کرتے ہیں، لیکن ان ہمہ مقامات میں سے اڑھائی مقامات نمبر نماز کے شروع میں (۲) رکوع کرتے اٹھتے وقت اور تیسری رکعت کے آغاز میں تو رفع یدین کرتے ہیں، لیکن ہر سجدہ ہر تکبیر ہر رکعت اور سلام کے وقت رفع یدین نہیں کرتے، آخر کیوں؟

اب واضح ہو گیا کہ رفع یدین کی تمام روایات پر حضرات غیر مقلدین کا اپنا عمل کہاں تک ہے؟ لیکن تمہیں ہے کہ جو حضرات دلائل کی بنیاد پر رکوع کے وقت بھی رفع یدین نہیں کرتے ان پر تو انہیں اعتراض ہے، لیکن اپنی حقیقت کی خبر نہیں۔ الغرض ان کو خیر الذکر مقامات میں غیر مقلدین جس بنیاد پر رفع یدین نہیں کرتے اسی بنیاد پر ہم رکوع کے وقت رفع یدین نہیں کرتے اور ان مقامات میں رفع یدین نہ کرنے کی بابت ان کا جو موقف ہے وہی موقف ہم رکوع کے وقت بھی اختیار کرتے ہیں۔

تیسری حقیقت: حضرات غیر مقلدین کے فرقہ پرست داعیوں اور مصنف سادہ لوح موم کو یہ غلط فہمی دیتے ہیں کہ رفع یدین نہ کرنے کی روایات تو بخاری و مسلم میں ہیں جب کہ رفع یدین نہ کرنے کی روایات دوسری کتب حدیث میں ہیں لہذا بخاری و مسلم کی روایات راجح ہوں گی۔

مذہب: (۱) اس سلسلہ کی تمام روایات کعبیہ نظر رکھنے سے یہی ثابت ہوتا ہے کہ رفع یدین سلسلہ کی روایات ابتدائی دور سے متعلق ہیں پھر ان سے کیسے استدلال کیا جاسکتا ہے۔

نہ کرنا اس بات کی واضح دلیل ہے کہ ان کے نزدیک بھی نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت یہی ہے اور ان کے نزدیک بھی ابتداء نماز کے علاوہ رفع یدین نہ کرنا ہی بہتر ہے۔

(۲) یہ دعویٰ غلط ہے کہ رفع یدین نہ کرنے کی روایات بخاری و مسلم میں نہیں ہیں۔ چونکہ مسند درج بالا دلائل کے ضمن میں حضرت جابر رضی اللہ عنہ کی صحیح مسلم شریف والی حدیث بیان ہو چکی جس میں رفع یدین سے ممانعت ہے۔

(۳) غیر مقلدین کا یہ اصول کہ بخاری کی روایت اس لیے راجح ہے کہ وہ بخاری میں ہے ایک عوامی لغو تو ہو سکتا ہے لیکن علم حدیث سے اس کا کوئی تعلق نہیں ہے چونکہ خود امام بخاری و امام مسلم کو یہ دعویٰ نہیں کہ انھوں نے تمام صحیح روایات کا احاطہ کر لیا ہے، بلکہ احادیث صحیحہ کا ایک عظیم ذخیرہ ان کے علاوہ بھی موجود ہے۔ لہذا جب صحیح ہونے کی صفت میں اور احادیث بھی شریک ہیں تو پھر یہ دعویٰ کیونکر صحیح ہے کہ بخاری کی روایت اس لیے راجح ہے کہ وہ بخاری میں ہے۔

فَقَدْ قَالَ الْبُخَارِيُّ مَا أَذْخَلْتُ فِي كِتَابِ الْجَامِعِ الْأَمَاحَ وَتَوَكَّلْتُ مِنَ النَّعْجِاحِ مَخَافَةَ الظُّلْمِ، وَقَالَ مُسْلِمٌ لَيْسَ كُلُّ شَيْءٍ عِنْدِي صَحِيحٌ وَضَعْتُ هَذَا اسْمًا وَضَعْتُ هَذَا مَا أَجْمَعُوا عَلَيْهِ.

(تدريث الراوي ج ۱ ص ۸۷)

امام بخاری فرماتے ہیں کہ میں نے جامع الصحیح میں صرف صحیح احادیث کو ذکر کیا ہے اور میں نے بہت سے صحیح احادیث کو طوالت کے ڈر سے چھوڑ دیا ہے۔ امام مسلم فرماتے ہیں کہ میں نے ہر صحیح حدیث کو اپنی کتاب میں نقل نہیں کیا البتہ جن کو ذکر کیا ہے ان کے صحیح ہونے پر علمائے حدیث کا اتفاق ہے۔

نیز حضرات غیر مقلدین نے رفع یدین کے مسئلہ میں تو اس لغو کا سہارا لینے کی کوشش کرتے ہیں لیکن سورۃ فاتحہ سے پہلے اونچی بسم اللہ پڑھ کر اس لغو کو نظر انداز کر کے خود ہی اس کی وجہیاں بکھیر دیتے ہیں چونکہ بخاری و مسلم کی احادیث سے معلوم ہوتا ہے کہ آنحضور صلی اللہ علیہ وسلم اور حضرات خلفاء راشدین رضی اللہ عنہم سورۃ فاتحہ سے پہلے بسم اللہ آہستہ پڑھتے تھے اور کسی ایک صحیح حدیث میں بھی آنحضور صلی اللہ

(۱۲۶) دلیل مہم صحابہ کا طریقہ عمل، قال ابو عیسیٰ حدیث بن مسعود حدیث
حَسَنٌ وَبِهِ يَقُولُ غَيْرُ وَاحِدٍ مِّنْ اَهْلِ الْعِلْمِ مِنْ اصْحَابِ النَّبِيِّ صَلَّى
اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَالتَّابِعِينَ، وَهُوَ كَقَوْلِ سَفْيَانَ وَاهْلُ الْكُوفَةِ۔

(ترمذی، رفع الیدین)

امام ترمذی فرماتے ہیں کہ حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کی حدیث (متعلقہ عدم
رفع یدین) درجہ حسن کی ہے اور حضرات صحابہؓ میں سے اہل علم حضرات کا یہی مسلک ہے۔

مذہبِ مسلم کا اونچی تسمیہ پڑھنا ثابت نہیں ہے، لیکن غیر مقلدین پھر بھی تسمیہ اونچی پڑھتے ہیں، الغرض یہاں
بخاری و مسلم کی روایات کو ترجیح دینے والا اصول کیوں بے اثر ہو جاتا ہے؟

چوتھی حقیقت: امام بخاریؒ نے اپنی صحیح میں احادیث نبویہ کا ایک عظیم ذخیرہ جمع
کیا ہے اور ان احادیث کے انتخاب میں انھوں نے جو بلند معیار اپنایا ہے وہ ان کی دوسری تالیفات
رسالہ رفع یدین، اور رسالہ قرۃ خلف الامام میں نہیں ہے اس لیے کتب حدیث میں جو حیثیت
صحیح بخاری کو حاصل ہے وہ ان کی کسی دوسری کتب کو حاصل نہیں ہے حتیٰ کہ ان کو صحاح ستہ کے درجہ
میں ہی نہیں رکھا گیا چونکہ ان میں بہت سی روایات ضعیف ہیں لیکن غیر مقلدین کے متعصب و اعظم رسالہ
رفع یدین اور رسالہ قرۃ خلف الامام کی روایات بیان کر کے باریاد امام بخاریؒ کا نام لے کر سادہ لوح
عوام کو یہ تاثر دیتے ہیں کہ ان روایات کا مقام بھی وہی ہے جو صحیح بخاری شریف کا ہے اور وہ اس
حقیقت کو بھٹاتے ہیں کہ ان میں سے بیشتر روایات صحیح بخاریؒ کی نہیں بلکہ امام بخاریؒ کے رسالوں کی
ہیں۔ مرثیہ فارغین مستنبہ رہیں۔

پانچویں حقیقت: حضرات غیر مقلدین عوامی محفلوں میں تو یہ تاثر پھیلاتے ہیں کہ
کوئی حدیث صحیح بخاریؒ کی بابت کوئی صحیح حدیث موجود نہیں لیکن میدان تحقیق اور علمی محافل
میں وہ بھی یہ حقیقت مانتے ہر مجبور ہیں کہ رفع یدین نہ کرنا بھی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے ثابت ہے۔

ملاحظہ ہو۔

(۱) مشہور غیر مقلد عالم سید زکریا دہلوی لکھتے ہیں، علمائے حقانی پر پوشیدہ نہیں کہ رکوع میں جاتے وقت اور رکوع سے اٹھتے وقت رفع یدین کرنے میں لڑنا جھگڑنا تعصب اور جہالت سے خالی نہیں ہے۔ کیونکہ مختلف اوقات میں رفع یدین کرنا اور نہ کرنا دونوں ثابت ہیں اور دونوں طرح کے دلائل موجود ہیں..... دلائل کا ذکر کرنے کے بعد لکھتے ہیں، (تھوڑے مختصر کہ رفع یدین کا ثبوت اور عدم ثبوت دونوں مروی ہیں۔ فتاویٰ تہذیبیہ ج ۱ ص ۱۴۱-۱۴۳)۔

(۲) حضرات غیر مقلدین کے مشہور محقق مولانا عطاء اللہ صفت صاحب انسائی شریف کی تعلیقات میں لکھتے ہیں۔

فَالْوَجْهُ أَنَّ الْحَدِيثَ ثَابِتٌ لَكِنْ يَكْفِي فِي إِصْاحَةِ الصَّلَاةِ إِلَى رَسُولِ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَوْنُهُ صَلَّى هَذِهِ الصَّلَاةُ أَحْيَا نَا
وَأَنَّ كَانَ الْمُبَادِرَ الْأَعْيَادَ وَالذَّوَامَ فَيَجِبُ الْعَمَلُ عَلَى كَوْنِهَا
كَانَتْ أَحْيَا نَا تَوْفِيقًا بَيْنَ الْأَوَّلَةِ وَدَعَا لِّلْعَارِضِ، وَعَلَى هَذَا
فَيَجُوزُ أَنَّ صَلَاةَ اللَّهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَرَكَ الرُّفْعَ عِنْدَ الرُّكُوعِ
عِنْدَ الرُّفْعِ أَمَّا لِكُونِ التَّرْكِ سُنَّةً كَالْفِعْلِ أَوْ لِبَيَانِ الْجَوَازِ
..... وَالْإِصْاحَ فِي هَذَا الْمَقَامِ أَنَّهُ لَا سَبِيلَ إِلَى رَدِّ رَوَايَاتِ
الرُّفْعِ بِرِوَايَةِ بَنِ مَسْعُودٍ وَفَعْلِهِ وَأَصْعَابِهِ وَدَعَا
عَدِمَ ثُبُوتِ الرُّفْعِ وَلَا إِلَى رَدِّ رَوَايَاتِ التَّرْكِ بِالْكُفْيَةِ
وَدَعَا عَدِمَ ثُبُوتِهِ. (التعلیقات السلفیة ص ۱۲۳-۱۲۶)

حقیقت یہ ہے کہ مندرجہ بالا حدیث ثابت ہے اور اس سے واضح طور پر یہی معلوم ہوتا ہے کہ

علامہ ابن عبد البر التہجد (شرح موطا امام مالک) میں رفع یدین کی بابت حضرت

صحابہ کا طریق کار نقل کرتے ہیں۔

۱۰ منور علیہ وسلم ہمیشہ رفع یدین کیے بغیر نماز پڑھتے تھے۔ لیکن ہم بہر حال اس کی یہی تاویل کو کر گئے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کبھی رفع یدین کیے بغیر نماز پڑھتے تھے تاکہ دونوں طرح کی احادیث میں تضاد نہ ہو۔ لہذا یہ صحیح ہے کہ آنحضور صلی اللہ علیہ وسلم نے رکوع کے لئے جاتے اور اٹھتے ہوئے رفع یدین نہیں کیا تاکہ معلوم ہو جائے کہ رفع یدین کرنا اور نہ کرنا دونوں سنت ہیں، یا یہ بتانے کیلئے کہ رفع یدین کرنا بھی جائز ہے (مولانا مزید لکھتے ہیں کہ) اس مسئلہ میں انصاف کی بات یہ ہے کہ حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کی حدیث اور ان کے عمل کی وجہ سے رفع یدین والی روایات کو رد نہیں کیا جاسکتا اور یہی انصاف کی بات ہے کہ رفع یدین نہ کرنے والی روایات کو بھی نظر انداز نہیں کیا جاسکتا اور نہ ہی یہ دعویٰ کیا جاسکتا ہے کہ رفع یدین نہ کرنا ثابت نہیں ہے۔

(۳) احمد شاکر نے بھی غیر مقلد ہونے کے باوجود اس حقیقت کو تسلیم کیا ہے لیکن رفع یدین کے عمل کو یوں ترجیح دی ہے کہ جب بعض احادیث سے ایک مسئلہ ثابت ہوتا ہو اور بعض سے اس کی نفی ہوتی ہو تو ثبوت والی روایات رائج ہوں گی، وہ تحقیق ترمذی میں لکھتے ہیں۔

وَلَيْسَ فِي رَوَايَةٍ مِّنْ رَّوِي تَرْكُ الْوُضُوءِ إِلَّا مَا حَلَّنَا، إِنَّ الْبَيِّنَاتِ مُقَدَّمٌ

(ترمذی معقق ج ۲ ص ۲۲)

علی الشافعی

کہ جن روایات میں رفع یدین نہ کرنے کا ذکر ہے ان میں کوئی قابل اعتراض چیز نہیں ہے پس آج کل یہی کہہ سکتے ہیں کہ رفع یدین ثابت کرنے والی روایات ان روایات پر رائج ہیں جن میں رفع یدین کی نفی ہے۔

تعبیہ ۱: یہ ثبوت ہو گیا کہ حضرات غیر مقلدین کے ذمہ دار علماء بھی حقیقت تسلیم کرنے

میں رفع یدین نہ کرنا بھی سنت ہے اور احادیث سے ثابت ہے۔ رپا ثبوت دلفی کا۔ اصول تو

وَمَا يَدُلُّ عَلَى أَنَّ رَفَعَ الْيَدَيْنِ لَيْسَ بِوَاجِبٍ مَّا أَخْبَرَهُ الْحَسَنُ
عَنِ الصَّحَابَةِ أَنَّ مَنْ رَفَعَ سَهْمَهُمْ لَمْ يَعْجَبْ عَلَى مَنْ تَرَكَهُ-

(التفهيم، ج ۹ ص ۲۲۶)

حضرت حسنؓ حضرت صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کی بابت فرماتے ہیں کہ ان میں رفع یدین کے قائلین ان صحابہ پر بھی کوئی اعتراض نہیں کرتے تھے۔ جنہوں نے رفع یدین کو چھوڑ دیا تھا اور یہ اس بات کی دلیل ہے کہ رفع یدین کرنا کوئی ضروری نہیں ہے۔

اس سلسلہ میں عرض ہے کہ احادیث صحیحہ میں سجدہ وغیرہ کے وقت رفع یدین کرنا اور نہ کرنا دونوں ثابت ہیں لہذا مندرجہ بالا اصول کے مطابق رفع یدین کے ثبوت والی روایات کو ترجیح دے کر غیر مقلدین کو ان تمام مقامات پر بھی رفع یدین کرنا چاہیے۔ حالانکہ وہ خود بھی ان مقامات پر رفع یدین نہیں کرتے۔ آخر یہ اصول یہاں بے اثر کہہ دیا جاتا ہے۔ الغرض جو اصول سجدہ وغیرہ کے وقت رفع یدین کی ترجیح میں اثر انداز نہیں ہوتا وہ صرف رکوع کے وقت رفع یدین کی ترجیح کا باعث کیونکر بن سکتا ہے؟

چھٹی حقیقت: حضرات غیر مقلدین کے علمائے کرام سادہ لوح عوام کو یہ کہہ کر بھی مرعوب کرتے ہیں کہ رکوع کرتے اور اٹھتے وقت اور تیسری رکعت کے شروع میں رفع یدین کرنا چار سو احادیث میں وارد ہے کبھی کہتے ہیں کہ رفع یدین کی روایات پچاس صحابہؓ سے منقول ہیں نیز حضرات خلفائے راشدین اور عشرہ مبشرہ سے بھی منقول ہیں۔

تجزیہ: (۱) ان مقامات پر رفع یدین کی بابت چار سو احادیث کا یہ دعویٰ بلا دلیل ہے ویسے بھی اس بحث کو فکری میدان میں رکھنے کے بجائے حضرات غیر مقلدین سے گزارش ہے کہ علی میدان میں اس دعویٰ کو ثابت کریں چودہ سو سال میں کسی ایک شخص نے بھی ان چار سو روایات کو جمع کیا ہو تو وہ مجموعہ منظر عام پر لائیں یا وہ خود ان چار صد روایات کو جمع کر کے پیش کریں۔ واضح رہے کہ قیامت تک وہ ایسا نہیں کر سکتے۔

اس سے معلوم ہوا یہ کہ مسئلہ حضرات صحابہؓ میں بھی مختلف فیہ تھا کہ بعض کے نزدیک ابتداء نماز کے علاوہ بھی رفع یدین کرنا بہتر تھا اور بعض کے نزدیک ابتداء نماز کے علاوہ کسی

(۲) یہاں تک رفع یدین کی بابت پچاس صحابہؓ کی روایات کا تعلق ہے تو وہ نماز شروع کرتے وقت ہے رکوع کرتے اور اٹھتے وقت اور تیسری رکعت کے آغاز میں نہیں۔ ملاحظہ ہو: علامہ شوکانیؒ فرماتے ہیں کہ باوجود اس حقیقت کے معترف ہیں کہ پچاس صحابہؓ کرام سے جو رفع یدین منقول ہے۔ وہ ابتداء نماز سے متعلق ہے۔

وَجَمَعَ الْعَرَابِيُّ عَدَدَ مَنْ رَوَى رَفَعَ الْيَدَيْنِ فِي رِبْتِ دَاءِ الصَّلَاةِ
فَبَلَغُوا خَمْسِينَ صَحَابِيًّا مِنْهُمْ الْعَشْرَةُ الْمَشْهُودُ لَهُمْ بِالْجَنَّةِ

(نبیل الاوطان ج ۲ ص ۱۹۱)

علامہ عراقی نے نماز کے شروع میں رفع یدین کی روایات نقل کرنے والے صحابہؓ کو شمار کیا تو ان کی تعداد پچاس تک پہنچ گئی۔ انہی میں عشرہ مبشرہ بھی ہیں۔

نیز علامہ صفحانی نے غیر مقلد ہونے کے باوجود سبل السلام شرح بلوغ المرام میں اسی حقیقت کا اعتراف کیا ہے

وَقَالَ الْمُصَنِّفُ أَنَّهُ رَوَى رَفَعَ الْيَدَيْنِ فِي أَوَّلِ الصَّلَاةِ خَمْسُونَ
صَحَابِيًّا مِنْهُمْ الْعَشْرَةُ الْمَشْهُودُ لَهُمْ بِالْجَنَّةِ وَرَوَى الْبُخَارِيُّ
الْحَاكِمُ لَا تُعَلِّمُ سُنَّةُ أَتَّفَقَ عَلَى رَوَايَتِهَا عَنْ رَسُولِ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْخَلَفَاءُ الْأَرْبَعَةُ ثُمَّ الْعَشْرَةُ
الْمَشْهُودُ لَهُمْ بِالْجَنَّةِ فَمَنْ بَعْدَهُمْ مِنَ الصَّحَابَةِ مَعَ
تَمَرُّقِهِمْ فِي السِّلَاحِ الشَّاسِعَةِ غَيْرَ هَذِهِ السَّنَةِ سَبَلُ
السَّلَامِ - ج ۱ ص ۲۴۲

اور جگہ رفع یدین نہ کرنا بہتر تھا۔ نیز اس مسئلہ میں حضرات صحابہؓ کا عملی موقف بھی سامنے آگیا کہ ان میں سے رفع یدین کے قائلین رفع یدین نہ کرنے والوں پر کوئی اعتراض نہیں کرتے تھے۔

دشمار جہادری، ابن حجرؒ فرماتے ہیں کہ نماز کے شروع میں رفع یدین کی روایات کو پچاس صحابہؓ نے نقل کیا ہے جن میں عشرہ مبشرہ بھی ہیں اور علامہ بیہقی نے حاکم کے حوالہ سے نقل کیا ہے کہ نماز کے شروع میں رفع یدین کا عمل ایسا ہے کہ اس کے نقل کرنے میں خلفائے راشدین عشرہ مبشرہ اور دیگر حبیبیت سے صحابہؓ متفق ہیں باوجودیکہ وہ مختلف شہروں میں پھیل چکے تھے۔

نیز علامہ نیوٹی کا ارشاد گذر چکا کہ حضرات خلفائے راشدین سے ابتداء نماز کے علاوہ رفع یدین کا عمل ثابت نہیں ہے۔ (آثار السنن ج ۱ ص ۱۱۱)

الغرض معلوم ہوا کہ پچاس صحابہؓ سے جو رفع یدین منقول ہے وہ ابتداء نماز سے متعلق ہے۔ اور انہی میں سے خلفائے راشدین اور عشرہ مبشرہ بھی ہیں، اب پچاس صحابہؓ سے رفع یدین کا ذکر کرنا اور اس کے مقام و محل کو چھپا کر یہ تاثر دینا کہ یہ رفع یدین رکوع کرتے اٹھتے وقت اور تیسری رکعت کے شروع میں تھا۔ ایک واضح غلط خیانت اور امانت و دیانت کا خون کرنے کے مترادف ہے۔

ساتویں حقیقت: حضرات غیر مقلدین حضرت وائل بن حجرؒ اور حضرت مالک بن حویرثؒ کی روایات کو بنیاد بناتے ہوئے کہتے ہیں کہ یہ حضرات آخری زمانہ میں تشریف لائے اور انھوں نے بھی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی نماز کی جو کیفیت بیان کی ہے اس میں رکوع کے وقت رفع یدین کا ذکر ہے جس سے معلوم ہوا کہ ان کے آنے تک رفع یدین کا عمل موجود تھا۔

تجزیہ: اگر ان حضرات کی روایات کو اس لئے بنیاد بنایا جائے کہ وہ آخر میں تشریف لائے تھے تو پھر جہاں جہاں انھوں نے رفع یدین کا عمل نقل کیا ہے۔ غیر یقین کو وہاں وہاں رفع یدین کرنا چاہیے، لیکن یہ خود بھی ایسا نہیں کرتے آخر کیوں؟ چونکہ حضرت وائلؒ اور مالک بن

۱۱) عَنْ مَالِكِ بْنِ الْحُوَيْرِثِ رَأَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَفَعَ
مَدْيَهُ فِي الصَّلَاةِ إِذَا رَكَعَ وَإِذَا رَفَعَ رَأْسَهُ مِنْ رُكُوعِهِ وَإِذَا سَجَدَ وَإِذَا رَفَعَ
رَأْسَهُ مِنْ سُجُودِهِ۔
الحلی، ج ۴ ص ۲۹۶

عَنْ وَائِلِ بْنِ حُبَيْرٍ قَالَ صَلَّيْتُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِيهِ..... ثُمَّ سَجَدَ وَوَضَعَ وَجْهَهُ بَيْنَ كَتِفَيْهِ وَادَّارَ فَرْعَ رَأْسِهِ مِنَ السُّجُودِ أَيْضًا فَرَفَعَ يَدَيْهِ. (البحر المحلى، ج ٢، ص ٢٩٧)

(۳) علامہ احمد شاہ کونہ نے تحقیق ترمذی میں مسند احمد کے حوالہ سے حضرت وائلؓ کی وہ حدیث ذکر کی

فَهِنْ وَأَيَّةُ الْإِحْمَادِ مِنْ حَدِيثِ وَأَسْلِبِ بْنِ حُجْرٍ كَمَا كَبَّرَ وَرَفَعَ وَوَضَعَ

١٠٠٠ السَّعْدُ ثَلَاثِينَ. تَرْصُدُ مِثْقَالَ ج ٢ ص ٢٢

مسند احمد میں حضرت وائل بن حجر بخکی روایت میں ہے کہ آپ ہر تکبیر ہر اٹھنے بیٹھنے

کرمے گا وہ حضرات مجاہد کے طریقے سے ہمارا ہوا ہے۔
 (۱۲۷) دلیل نمبر ۹: اہل مدینہ اور رفع یدین: اسناد المحدثین امام مالکؒ ۹۳ھ میں پیدا ہوئے

اور سجدوں کے درمیان رفع یدین کرتے تھے۔

آٹھویں حقیقت: ذیل میں حضرات غیر متقلدین کے چند دلائل کی تحقیق اور ان کا پس منظر بیان کیا جاتا ہے جسے انھوں نے اپنے عوام سے اوجھل رکھا ہے۔

(۱۱) حضرت عبداللہ بن عمرؓ کی روایت: حضرات غیر متقلدین رفع یدین کے مسئلہ میں عموماً حضرت ابن عمرؓ کی روایات پیش کرتے ہیں۔

تجزیہ: ان روایات کے نقل کرنے والوں میں سب سے پہلا واسطہ حضرت عبداللہ بن عمرؓ ہیں جو ان روایات کا مفہوم اور پس منظر ہم سے زیادہ بہتر سمجھتے تھے، لیکن ان کا اپنا عمل بھی ان روایات پر نہیں ہے۔ ملاحظہ ہو۔

عَنْ مُجَاهِدٍ: قَالَ مَا رَأَيْتُ ابْنَ عُمَرَ يَرْفَعُ يَدَيْهِ إِلَّا بَيِّنًا
 مَا يَفْتَحُ.
 مصنف ابن ابی شیبہ ج ۱ ص ۲۳۷

(وہذا سند صحیح، جوہر النقیح ج ۲ ص ۲۷۷)

حضرت مجاہد فرماتے ہیں کہ میں نے حضرت عبداللہ بن عمرؓ کو ابتداء نماز کے علاوہ رفع یدین کرتے ہوئے نہیں دیکھا۔

الغرض جب حضرت ابن عمرؓ کے زمانہ میں خود ان کے ہاں یہ روایات رفع یدین کرنے کی بنیاد نہیں تھیں۔ تو بعد کے زمانوں میں ایسی روایات کو رفع یدین کی بنیاد کیونکر بنایا جاسکتا ہے۔ ؟
 ورنہ اگر یہ روایات اپنے ظاہری مفہوم پر ہوں تو یہ کیوں کر ممکن ہے کہ ایک صحابی راوی اپنی ہی بیان کردہ حدیث پر عمل نہ کریں۔

(ب) حضرت عبداللہ بن عمرؓ کی روایات میں دوسری اہم بات پیش منظر رکھنی چاہیے کہ ان کی

ان کے سامنے تھا۔ وہ مسائل میں اہل مدینہ کے عمل کو بنیادی اہمیت دیتے تھے۔ امام مالکؒ

تمام روایات کو دیکھنے سے درج ذیل مقامات پر رفع یدین کرنا ملتا ہے۔ نماز شروع کرتے ہوئے رکوع کرتے اور اٹھتے وقت سجدہ کرتے اور اٹھتے وقت اور ہر رکعت کے شروع میں۔

مِنْ ابْنِ عُمَرَ أَنَّهُ كَانَ يَرْفَعُ يَدَيْهِ إِذَا دَخَلَ فِي الصَّلَاةِ
وَإِذَا رَكَعَ وَإِذَا قَامَ سَبَّحَ اللَّهُ لِمَنْ حَمِدَهُ وَإِذَا سَجَدَ بَيْنَ
الرُّكُوعَتَيْنِ۔ (المفرد للبخاری) المصحف ج ۴ ص ۲۹۷

حضرت عبداللہ بن عمرؓ سے منقول ہے کہ آپ نماز شروع کرتے وقت رکوع کرتے اور سبح اللہ لمن حمدہ کہتے وقت سجدہ کرتے وقت اور ہر دو رکعتوں کے درمیان رفع یدین کرتے تھے۔

واضح رہے کہ سند صحیح کے ساتھ ثابت ہے کہ حضرت عبداللہ بن عمرؓ نے سجدہ کے وقت رفع یدین کرنا چھوڑ دیا تھا اسی طرح حضرت مجاہدؒ والی روایت صحیحہ سے معلوم ہوا کہ ابتداء نماز کے علاوہ آپؒ نے ہر موقع پر رفع یدین کرنا چھوڑ دیا تھا۔ اسی لئے ہم حضرت عبداللہ بن عمرؓ کی تمام روایات کو پیش نظر رکھتے ہوئے صرف نماز کے شروع میں رفع یدین کرتے ہیں۔

لیکن جب حضرات غیر متقلدین سے پوچھا جاتا ہے کہ حضرت ابن عمرؓ کی بعض روایات میں سجدہ کے وقت رفع یدین کرنا بھی وارد ہے تو آپ سجدہ کے وقت بھی رفع یدین کیوں نہیں کرتے تو وہ کہتے ہیں صحیح روایت سے ثابت ہے کہ حضرت ابن عمرؓ نے بالآخر سجدہ کے وقت رفع یدین کرنا چھوڑ دیا تھا لہذا ہم سجدہ کے وقت رفع یدین نہیں کرتے۔ اس موقع پر حضرات غیر متقلدین کی خدمت میں بصد ادب عرض ہے کہ صحیح روایت سے یہ بھی ثابت ہے کہ حضرت ابن عمرؓ نے ابتداء نماز کے علاوہ ہر جگہ رفع یدین کرنا چھوڑ دیا تھا پھر آپ لوگ اس پر بھی کیوں عمل نہیں کرتے؟ (شاید اپنی مسلکی جمہوری کی وجہ سے) امام عبداللہ بن عمرؓ کی تمام روایات کو پیش نظر رکھ کر بغیر مسئلہ کی حقیقت سمجھ میں نہیں آسکتی

کے مشہور شارح روایت کا نام رخ یدین کی بابت ان کا تجزیہ نقل کر رہے ہیں۔ علامہؒ ہو۔

قَالَ مَا لَكَ لَا أَعْرِفُ رَفَعَ الْيَدَيْنِ فِي شَيْءٍ مِّنْ تَكْبِيرِ الصَّلَاةِ
لَا فِي خُفْيٍ وَلَا فِي رَفْعِ الْإِثْنِ اِفْتَسَحَ الصَّلَاةُ قَالَ بَنِي قَاتِسِمٍ وَكَانَ
رَفَعَ الْيَدَيْنِ عِنْدَ مَا لَكَ ضَعِيفًا.

(البدعة الكبرى، ج ۱ ص ۱۷۰)

لہذا آپ کی چند روایات کو لے کر اور باقی کو نظر انداز کر کے رکوع اور تیسری رکعت کے لیے رخ یدین کو ثابت نہیں کیا جاسکتا۔

دلیل نمبر ۱: حضرات غیر متقلدین عموماً بیان کرتے ہیں کہ رکوع و رکوع کے وقت رخ یدین کی روایات کثیر صحابہؓ سے مروی ہے چھٹی حقیقت کے ضمن میں ان کے اس پر وہی گنڈہ کی حقیقت تو یہاں ہو چکی کہ رکوع کے وقت رخ یدین کی روایات پچاس صحابہؓ سے مروی ہیں، یہاں ان کے ایک دوسرے اسلوب کی تحقیق عرض کرنا مقصود ہے کہ حضرت ابو حمید ساعدیؓ نے دس صحابہؓ کی موجودگی میں نماز پڑھی اور اس میں رخ یدین کی۔۔۔ حضرات غیر متقلدین تعداد بڑھانے کے لیے اس روایت میں سے دس کے عدد کو لے کر رخ یدین کا عمل نقل کرنے والے دیگر چند صحابہؓ کے ساتھ شامل کر دیتے ہیں۔

تجزیہ: اگر اسی اسلوب سے تعداد کا اندازہ لگانا ہو تو پھر ملاحظہ ہو کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ اور حضرت علی رضی اللہ عنہ خلیفۃ المسلمین و امیر المؤمنین تھے۔ مندرجہ بالا دلائل کے ضمن میں ان کا عمل گزر چکا کہ وہ ابتداء نماز کے علاوہ رخ یدین نہیں کرتے تھے اور تمام صحابہؓ مختلف اوقات میں ان کی اقتداء میں نماز پڑھتے تھے اور یہ ایک واضح دلیل ہے رخ یدین کے مسئلہ میں جمہور صحابہؓ کا موقف بھی حضرت عمرؓ اور حضرت علیؓ والا تھا کہ صرف نماز کے شروع میں رخ یدین کرنا چاہیے بعد میں نہیں۔ اسی لئے امام طحاویؒ فرماتے ہیں۔

وَفَعَلَ عُمَرُ هَذَا وَتَرَكَ أَصْحَابَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ

امام مالک فرماتے ہیں کہ میں نے امام مالک سے سنا کہ امام مالک ابتدائی تکبیر کے علاوہ رفع یدین کے مسلک کو ضعیف قرار دیتے تھے۔

۱۲۸ دلیل نمبر ۱۸ حضرت ابراہیم نخعی کا ارشاد: عَنْ اَبِيْ رَاهِيْمٍ اَنَّهُ قَالَ لَا تَرْفَعُ الْاَيْدِيَّ فِي شَيْءٍ مِنْ صَلَاتِكَ بَعْدَ اَلْهَوَا اَلْاَوَّلِيَّ (جامع البانی ج ۱ ص ۱۸۷)

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اَبَاكَ عَلَى ذَلِكَ دَلِيلٌ صَحِيحٌ عَلَى اَنَّ هَذَا هُوَ الْحَقُّ الَّذِي لَا يَنْبَغِي لِاحِدٍ خِلَافَهُ، طحاوی رفع الیدین۔

حضرت عمر رضی اللہ عنہ کا رفع یدین کرنا اور حضرت صحابہ رضی اللہ عنہم کا انھیں اسی عمل پر رہنے دینا ایک واضح دلیل ہے کہ یہی وہ صحیح بات ہے جس کی مخالفت کسی اور کو بھی نہیں کرنی چاہیے۔

دلیل نمبر ۱۹ بعض لوگ حضرت سفید کی ایک ضعیف و کمزور روایت کا سہارا لے کر یہ کہتے ہیں کہ حضرت عمرؓ کو اس کے وقت رفع یدین کرتے تھے۔

عَنْ سَعْدِ بْنِ الْمُسَيَّبِ قَالَ رَأَيْتُ عُمَرَ بْنَ الْعَطَّابِ يَرْفَعُ يَدَيْهِ حَذْوَ مَنْكِبَيْهِ اِذَا افْتَتَحَ الصَّلَاةَ وَ اِذَا رَكَعَ وَ اِذَا رَفَعَ رَأْسَهُ مِنَ الرُّكُوعِ.

تجزیہ: یہ روایت بہت ہی کمزور اور ضعیف ہے چونکہ اس میں ایک راوی رضی اللہ عنہ ہیں اس کی بابت محدثین کا نظریہ ملاحظہ ہو:

قَالَ أَبُو زُرْعَةَ ضَعِيفٌ قَالَ الْعُجُوزُ جَابِيٌّ عِنْدَ مَا كَثُرَ وَ قَالَ النَّسَائِيُّ مُتْرُوكٌ.

(المیزان ج ۲ ص ۲۹۰)

حضرت ابو زرعرہؓ فرماتے ہیں کہ رشید بن سعد ضعیف ہے جو روایت فرماتے ہیں کہ اس کے پاس

۱۳۰ انیس ہی تھیں اور امام نسائیؒ فرماتے ہیں کہ محدثین نے اس کو جمع و طریا ہے۔

حضرت ابراہیم علیہ السلام نے فرمایا کہ نماز کے شروع میں رفع یدین کر کے بعد میں کسی جگہ نہ

کرو۔

(۱۲۹) نتائج :- اس علمی تحقیق و تحریر کے بعد درجہ ذیل حقائق ثابت ہوئے۔

نمبر ۱۔ نبوی تعلیمات کی رو سے نماز کے دوران رفع یدین نہ کرنا بہتر ہے، چونکہ مشورع کا تقاضا یہی ہے۔

نمبر ۲۔ آنحضور صلی اللہ علیہ وسلم کے سفر و حضر کے ساتھی حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کی صحیح حدیث سے معلوم ہوا کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم بھی نماز کی ابتدا میں رفع یدین کرتے تھے۔ بعد میں نہیں۔

نمبر ۳۔ حضرت جابرؓ کی حدیث سے معلوم ہوا کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے نماز میں رفع یدین کرنے سے روک دیا تھا۔

نمبر ۴۔ خلیفہ دوم حضرت عمر رضی اللہ عنہ اور خلیفہ چہارم حضرت علی رضی اللہ عنہ کی روایات صحیحہ سے معلوم ہوا کہ خلافت راشدہ میں امت اسلامیہ کے ان ذمہ دار حضرات کے نزدیک بھی رفع یدین نہ کرنا زیادہ صحیح اور رائج تھا، نیز حضرات صحابہؓ کا ان کو اسی عمل پر رہنے دینا اس بات کی دلیل ہے کہ جمہور صحابہؓ کا مسلک بھی یہی ہے۔

نمبر ۵۔ خلفائے راشدین سے ابتداء نماز کے علاوہ رفع یدین کرنا ثابت نہیں ہے۔

نمبر ۶۔ خلفائے راشدین کا زمانہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد ہے اس دور میں آپ کے مصلے پر آپ کے جانشینوں کا رفع یدین نہ کرنا اس بات کی واضح علامت ہے کہ ان کے نزدیک بھی آپ کا آخری عمل رفع یدین نہ کرنے کا تھا۔

نمبر ۷۔ رفع یدین کرنے یا نہ کرنے میں حضرات صحابہؓ کا بھی اختلاف تھا، دلائل کی روشنی میں ان حضرات صحابہؓ کا مسلک زیادہ وزنی اور رائج ہے جن کے نزدیک رفع یدین نہ کرنا بہتر ہے۔

نمبر ۸۔ بسند صحیح سے ثابت ہوا کہ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بھی ابتداء نماز

کے پس منظر سے بخوبی واقف تھے۔ لہذا اب رفع یدین کرنے کے لیے حضرت ابن عمرؓ اور دوسرے حضرات کی روایات کو پیش نظر نہیں کیا جاسکتا۔

رکوع

(۱۳۰) قرأت سے فارغ ہو کر اللہ اکبر کہتے ہوئے رکوع میں چلا جائے۔

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّهُ كَانَ يُصَلِّي بِهِمْ فَيَقْرَأُ
كُلَّمَا خَفَضَ رُكْعًا إِذَا أَنْصَرَتْ قَالُوا لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ صَلَاةً
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ.

(بخاری۔ باب اتمام التکبیر فی الركوع)

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نماز ادا کرتے تو جب بھی (کسی رکن کی ادائیگی کے لیے) ادا پر یا نیچے ہوتے تو تکبیر کہتے، جب نماز سے فارغ ہوئے تو فرمایا: ”میری یہ نماز رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی نماز کی طرح ہے۔“

رکوع میں پشت کو سیدھا رکھے

(۱۳۱) جب رکوع میں جائے تو کمر کو سیدھا رکھے، سر کو اس کے برابر رکھے نہ تو اس سے اونچا کرے نہ نیچا کرے۔

عَنْ أَبِي مَسْعُودٍ الْأَنْصَارِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تُجْزِي صَلَاةٌ لَا يُقِيمُ الرَّجُلُ فِيهَا
بَعْنِي صُلْبَهُ فِي الرُّكُوعِ وَالسُّجُودِ حَسَنٌ مَجِيحٌ.

(ترمذی۔ من لا یقیم صلبہ فی الركوع والسجود)

حضرت ابو مسعود انصاری رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ”نماز کافی نہیں جس میں نماز رکوع میں اپنی کمر کو سیدھا نہ رکھے۔“

رکوع کی سون کی کیفیت

(۱۳۲) تنجیر کہتے ہوئے رکوع میں جائے کمر اور سر کو برابر رکھے، ہاتھوں کو گھٹنوں پر رکھے کہنوں کو جسم سے نہ ملائے، اطمینان سے رکوع کرے۔

عَنْ سَالِمِ الْبَرَاءِ أَنَّهُ أَبَا مَسْعُودٍ الْأَنْصَارِيَّ فَقُلْنَا لَهُ حَدِّثْنَا عَنْ صَلَاةِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَقَامَ بَيْنَ أَيْدِينَا فِي الْمَسْجِدِ فَكَبَّرَ فَلَمَّا رَكَعَ وَضَعَ يَدَيْهِ عَلَى رُكْبَتَيْهِ وَجَعَلَ أَصَابِعَهُ اسْفَلَ مِنْ ذَلِكَ وَجَاءَ بَيْنَ مِرْقَتَيْهِ حَتَّى اسْتَقَرَّ كُلُّ شَيْءٍ مِنْهُ ثُمَّ قَالَ سَبِّحِ اللَّهَ لِمَنْ حَبَدَا فَقَامَ حَتَّى اسْتَقَرَّ كُلُّ شَيْءٍ مِنْهُ ثُمَّ كَبَّرَ وَسَجَدَ وَوَضَعَ كَعْبَتَهُ عَلَى الْأَرْضِ ثُمَّ جَاءَ بَيْنَ مِرْقَتَيْهِ حَتَّى اسْتَقَرَّ كُلُّ شَيْءٍ مِنْهُ ثُمَّ رَفَعَ رَأْسَهُ فَجَلَسَ حَتَّى اسْتَقَرَّ كُلُّ شَيْءٍ مِنْهُ ثُمَّ عَلَى أَرْبَعٍ رَكَعَاتٍ ثُمَّ هَذِهِ الرُّكُوعَةُ فَصَلَّى صَلَاتَهُ ثُمَّ قَالَ هَكَذَا رَأَيْتَا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَصَلِّي.

(ابوداؤد: صلوٰۃ من لا یقیم صلیہ فی الركوع والسجود)

حضرت سالم البراء فرماتے ہیں کہ ہم حضرت ابومسعود انصاری رضی اللہ عنہ کی خدمت میں حاضر ہوئے اور عرض کیا کہ ہمیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی نماز کی کیفیت بتائیں حضرت ابومسعود مسجد میں ہمارے سامنے کھڑے ہو گئے تنجیر کی، جب رکوع کیا تو ہاتھوں کو گھٹنوں پر اس طرح رکھا کہ انگلیا گھٹنوں سے نیچے اور کہنیاں کو کہ سے فاصلہ پر تھیں۔

تا آنکہ ہر عضو میں ٹھہراؤ پیدا ہو گیا پھر سب اللہ لمن حمد کہتے ہوئے کھڑے ہو گئے، تا آنکہ ہر عضو میں ٹھہراؤ پیدا ہو گیا، پھر تنجیر کہتے ہوئے سجدہ میں گئے، ہاتھوں کو زمین پر رکھا

Website: <http://www.aflimagnetool.com>

اور کہیں کو جسم سے علیحدہ رکھنا تاکہ اعضاء میں ٹھہراؤ پیدا ہو گیا، پھر سجدہ سے سر اٹھایا اور بیٹھ گئے تاکہ اعضاء میں ٹھہراؤ پیدا ہو گیا، اس طرح چار رکعات پڑھ کر نماز مکمل کی، پھر فرمایا کہ تم نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو اس طرح نماز پڑھتے ہوئے دیکھا۔

رکوع کی تسبیح

(۱۳۲) رکوع میں جا کر تین یا پانچ دفعہ تسبیح پڑھے۔

سُبْحَانَ رَبِّيَ الْعَظِيمِ۔ میرا رب جس کی بڑی شان ہے۔ ہر قسم کے عیب سے پاک ہے۔

عَنْ عَقْبَةَ بْنِ عَامِرٍ قَالَ لَمَّا نَزَلَتْ تَسْبِيحُ بِاسْمِ رَبِّكَ الْعَظِيمِ
قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اجْعَلُوا فِي رُكُوعِكُمْ
قَلَمًا نَزَلَتْ تَسْبِيحُ اسْمِ رَبِّكَ الْأَعْلَى قَالَ اجْعَلُوا فِي سُجُودِكُمْ

(دھو صحیح الاسناد، زیلعی) البوداؤد: ما یقول الرجل فی رکوعہ۔

حضرت عقیب بن عامر رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ جب یہ آیت نازل ہوئی تَسْبِيحُ بِاسْمِ رَبِّكَ الْعَظِيمِ تو آپ نے فرمایا کہ اس تسبیح کو رکوع میں رکھو اور جب یہ آیت نازل ہوئی تَسْبِيحُ اسْمِ رَبِّكَ الْأَعْلَى تو آپ نے فرمایا کہ اس تسبیح کو سجدوں میں پڑھا کرو۔
عَنْ خُذَيْفَةَ أَنَّهُ صَلَّى مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَقُولُ
فِي رُكُوعِهِ سُبْحَانَ رَبِّيَ الْعَظِيمِ وَفِي سُجُودِهِ سُبْحَانَ رَبِّيَ

الْأَعْلَى (حسن صحیح)

(ترمذی: ما جاء فی التَّسْبِيحِ فی الرُّكُوعِ)

حضرت خذیفہ رضی اللہ عنہ نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ نماز پڑھی۔ آپ کہنے میں سبحان العظیم اور سجدہ میں سبحان ربی الاعلیٰ کہتے تھے۔
(۱۳۱) تسبیح و تہمید

۱۱۔ پھر سبحان اللہ من حمدہ کہتے ہوئے سیدھا کھڑا ہو جائے اور ربنا اللہ الحمد کہے۔

Website: <http://www.allimagestool.com>

باجامعت نماز ہو تو امام سمح اللہ من حمدہ کہے اور مقتدی ربنا لک الحمد
عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ.... وَفِيهِ ثُمَّ يَقُولُ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَبَّحَ اللَّهُ لِمَنْ حَمْدُكَ حِينَ يَرْفَعُ
صَلْبَهُ مِنَ الرَّكْعَةِ ثُمَّ يَقُولُ وَهُوَ قَائِمٌ رَبَّنَا لَكَ الْحَمْدُ
..... الحديث (بخاری: باب التَّكْبِيرِ إِذَا قَامَ مِنَ السُّجُودِ)

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی روایت میں ہے۔ ”پھر آپ صلی اللہ علیہ وسلم رکوع
سے اٹھتے ہوئے سمح اللہ من حمدہ کہتے اور کھڑے ہو کر ربنا لک الحمد کہتے۔
(ب) ربنا لک الحمد کے بعد حمد اکثر اُطیباً مبارکاً فیہ پڑھنا مستحب ہے اس کی بڑی فضیلت

ہے۔

عَنْ رُفَاعَةَ الزُّرْقَانِيِّ قَالَ كُنَّا يَوْمًا يُمْسِي وَرَاءَ النَّبِيِّ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَلَمَّا رَفَعَ رَأْسَهُ مِنَ الرَّكْعَةِ قَالَ سَبَّحَ
اللَّهُ لِمَنْ حَمْدُكَ، قَالَ رَجُلٌ وَرَاءَ رَسُولِ اللَّهِ الْحَمْدُ حَمْدًا
كَثِيرًا أَطْيَبًا مُبَارَكًا فِيهِ فَلَمَّا انْصَرَفَ قَالَ مَنْ أَلْبَسَكُمْ؟
قَالَ أَنَا قَالَ رَأَيْتُ بِضْعَةَ ثَلَاثِينَ مَلَكًا يَتَّبِعُونَ نَهْجًا
أَيُّهُمْ يَكْتَسِبُهَا أَوَّلًا۔

(بخاری: فَصْلُ اللَّهُمَّ رَبَّنَا لَكَ الْحَمْدُ)

حضرت رفاعہ زرقانی فرماتے ہیں کہ ایک دن ہم نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے پیچھے
نماز پڑھ رہے تھے جب آپ رکوع سے اٹھتے تو سمح اللہ من حمدہ کہا، ایک مقتدی نے
کہا ”ربنا لک الحمد حمد اکثر اُطیباً مبارکاً فیہ“ آپ نماز سے فارغ ہوئے تو فرمایا: ”یہ انوکھی
بات کس نے کی؟ ایک شخص نے عرض کیا ”جی میں نے“ آپ نے فرمایا میں نے تیس (۳۰) سے
زائد فرشتوں کو دیکھا کہ وہ ان کلمات کو لکھنے میں ایک دوسرے پر سبقت لے جانا

چاہتے تھے۔

سجدہ (۱۲۵)

۱۲۵ پھر تکبیر کہتے ہوئے سجدہ میں چلا جائے۔ سجدہ میں جاتے ہوئے پہلے گھٹنے زمین پر رکھے پھر ہاتھ پھر ناک پھر پیشانی اور سجدہ سے اٹھتے ہوئے اس کے برعکس دوران سجدہ کہنیوں کو جسم سے علیحدہ رکھے۔

عَنْ وَائِلِ بْنِ حَجَبٍ قَالَ رَأَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا سَجَدَ وَضَعَ رُكْبَتَيْهِ قَبْلَ يَدَيْهِ وَإِذَا نَهَضَ رَفَعَ يَدَيْهِ قَبْلَ رُكْبَتَيْهِ۔

(ترمذی: مَا جَاءَ فِي وَضْعِ الْيَدَيْنِ قَبْلَ الرُّكْبَتَيْنِ فِي السُّجُودِ)

”حضرت وائل بن حجر رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ میں نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا کہ آپ سجدہ کرتے تو گھٹنوں کو ہاتھوں سے پہلے زمین پر رکھتے اور اٹھتے وقت گھٹنوں سے پہلے ہاتھ اٹھاتے“

سجدہ کی تسبیح

سجدہ میں جا کر یہ تسبیح پڑھے: (۱۲۶)

سُبْحَانَ رَبِّيَ الْأَعْلَى
مِنْ حُدُودِ رَحْمَةِ اللَّهِ عَنْهُ أَنَّهُ صَلَّى مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَكَانَ يَقُولُ فِي رُكُوعِهِ سُبْحَانَ رَبِّيَ الْعَظِيمِ، وَفِي سُجُودِهِ سُبْحَانَ رَبِّيَ الْأَعْلَى، (حَسَنٌ صَحِيحٌ)

(ترمذی: مَا جَاءَ فِي التَّسْبِيحِ فِي الرُّكُوعِ۔)

• منقبت حذیفہ رضی اللہ عنہ نے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ نماز پڑھی تو آپ نے رکوع میں سبحان ربی العظیم اور سجدہ میں سبحان ربی الاعلیٰ پڑھا۔
سجدہ میں کہنیاں زمین پر نہ بچھائے کہ یہ آداب سجدہ کے خلاف ہے۔

عَنْ أَنَسٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ اعْتَدُوا فِي السُّجُودِ وَلَا يَبْطُطُ أَحَدُكُمْ ذِرَاعَيْهِ إِنْ سَاطَ الْكَلْبُ. (مسلم: الْإِعْتِدَالُ فِي السُّجُودِ)

حضرت انس رضی اللہ عنہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد نقل کرتے ہیں کہ سجدہ میں اعتدال کرو۔ اور تم میں سے کوئی بھی سجدہ میں کہینوں کو کتے کی طرح نہ بچھائے۔

اعضائے سجدہ

(۱۳۷) سجدہ سات اعضا کو زمین پر لگا دینے کا نام ہے۔ اگر کوئی عضو بھی زمین سے بلند رہے گا تو اسی درجہ میں سجدہ ناقص شمار ہوگا۔ اعضا بر سجدہ کا ذکر حدیث میں ہے۔

عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَمَرْتُ أَنْ أَسْجُدَ عَلَى سَبْعَةِ أَعْظُمٍ عَلَى الْجَبْهَةِ وَأَشَارِبِ يَدِي عَلَى أَنْفِيهِ وَالْيَدَيْنِ وَالرُّكْبَتَيْنِ وَأَطْرَافِ الْقَدَمَيْنِ، وَلَا تَكُنْفُ الثِّيَابَ وَالشَّعْرَ. (بخاری: بَابُ السُّجُودِ عَلَى الْأَنْفِ)

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کہتے ہیں کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ مجھے حکم دیا گیا ہے کہ میں سات ہڈیوں پر سجدہ کروں، پیشانی پر اور آپ نے ناک کی طرف بھی اشارہ کیا، دونوں ہاتھوں پر، دونوں گھٹنوں پر، دونوں پاؤں کی انگلیوں پر اور (میں یہ بھی حکم دیا کہ) ہم نماز میں کپڑوں اور بالوں کو نہ سمیٹیں۔

۱۳۸ (۱) دوران سجدہ ہاتھوں کی انگلیوں کو ملا کر زمین پر رکھو، تاکہ ان کا رخ قبلہ کی طرف رہے۔

عَنْ وَائِلِ بْنِ حَظْرٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ إِذَا رَكَعَ فَرَجَّ بَيْنَ أَصَابِعِهِ وَلَذا اسْتَسْجَدَ صَبَّ أَصَابِعُهُ، (حاکم و صحیح علی شرط مسلم)

حضرت وائل بن حجر رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم رکوع میں انگلیوں کو کھول کر رکھتے اور سجدہ میں انگلیوں کو ملا کر رکھتے۔

(ب) ہتھیلیاں کندھوں کے برابر رکھئے کہ اسکو کھٹے کالوں کی لو کے برابر رہیں،

چونکہ اس طرح دونوں قسم کی روایات پر عمل ہو جائے گا۔

۱۔ عَنْ أَبِي حُمَيْدٍ السَّاعِدِيِّ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ إِذَا سَجَدَ أَمَّنَ أَنْفَهُ وَجَبَّهَتْهُ الْأَرْضُ نَعَى يَدَيْهِ عَنْ جَنْبَيْهِ وَوَضَعَ كَفَّيْهِ حَذْوَ مَنْكَبَيْهِ -

(ترمذی: مَا جَاءَ فِي السُّجُودِ عَلَى الْجَبْهَةِ وَالْأَنْفِ)

ابو حمید ساعدی رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سجدہ میں ناک اور پیشانی کو خوب ٹکا کر رکھتے اور ہاتھ کندھوں کے برابر رکھتے

۲۔ عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ قَالَ قُلْتُ لِلْبَرَاءِ بْنِ عَازِبٍ كَيْفَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَضَعُ وَجْهَهُ إِذَا سَجَدَ؟ فَقَالَ بَيْنَ كَفَّيْهِ - (حسن)

(ترمذی: مَا جَاءَ أَنَّ بَيْنَ يَضَعُ الرَّجُلُ وَجْهَهُ)

حضرت ابو اسحاق نے حضرت براء بن عازب رضی اللہ عنہ سے پوچھا کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم اپنے چہرہ انور کو سجدہ میں کہاں رکھتے تھے؟ آپ نے فرمایا: دونوں ہاتھوں کے درمیان

جلہ

پھر تکبیر کہتا ہوا سیدھا بیٹھ جائے، اس دوران یہ دعا پڑھنا مستحب ہے۔

اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِي، وَارْحَمْنِي، وَأَعِزَّنِي، وَأَهْدِنِي، وَارْزُقْنِي۔

(ترمذی: مَا يَقُولُ بَيْنَ السَّجْدَتَيْنِ)

پھر تکبیر کہتے ہوئے دوسرا سجدہ کرے۔ اب ایک رکعت مکمل ہو گئی۔

قیام

(۱۳۰) (۱۱) دونوں سجدوں سے فارغ ہو کر پھر دوسری رکعت کے لیے سیدھا کھڑا ہو جائے

چونکہ یہ آنحضور ﷺ کی سنت ہے اور اسلاف امت کا اجماع اس پر ہے جلسہ استراحت نہ کرے۔

عَنْ أَبِي سَهْلٍ السَّاعِدِيِّ وَفِيهِ ثُمَّ كَثُرَ فَسَجَدَ ثُمَّ كَثُرَ فَقَامَ وَلَمْ يَتَوَكَّلْ صَحَّحَهُ النَّيْمَوِيُّ (ابوداؤد۔ مَنْ ذَكَرَ التَّوَلَّى فِي الرَّابِعَةِ)
حضرت سہل کے صاحبزادے سعد ساعدی کی روایت ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے تکبیر کہہ کر سجدہ کیا پھر تکبیر کہہ کر بیٹھے بغیر سیدھے کھڑے ہو گئے۔
(ب) عمل صحابہؓ: حضرت عبدالرحمن بن زید حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کی بابت فرماتے ہیں۔

”فَرَأَيْتُهُ يَنْهَضُ عَلَى صُورٍ وَدَعَا لَهُ وَلَا يَجْلِسُ إِذَا صَلَّى رَجُلًا
أَوَّلَ رُكْعَةٍ حِينَ يَقْضِي السُّجُودَ“ (بیہقی۔ مَنْ قَالَ يَرْجِعُ عَلَى صُورٍ وَدَعَا لَهُ)
”کہ میں نے ابن مسعودؓ کو دیکھا کہ وہ پہلی رکعت میں بیٹھے نہ تھے، بلکہ سیدھے کھڑے ہو جاتے تھے نیز حضرت عمر رضی اللہ عنہ حضرت علی رضی اللہ عنہ حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما حضرت عبداللہ بن الزبیر رضی اللہ عنہما حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما وغیرہم کا بھی یہی عمل تھا کہ آپ بغیر بیٹھے سیدھے کھڑے ہو جاتے۔ (جوہر النقیح ج ۲ ص ۱۵۲)
شراح بخاری ابن حجرؒ نقل کرتے ہیں۔

عَنِ النَّعْبَانِ بْنِ أَبِي عِيَّاشٍ: أَذْكَرْتُ غَيْرَ وَاحِدٍ مِّنْ أَصْحَابِ
رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَكَانَ أَحَدُهُمْ إِذَا رَفَعَ
رَأْسَهُ مِنَ السَّجْدَةِ الثَّانِيَةِ مِنَ الرُّكْعَةِ الْأُولَى وَالثَّانِيَةِ
نَهَضَ كَمَا هُوَ وَلَمْ يَجْلِسْ (الدرایۃ ج ۱ ص ۱۱۴)

حضرت نعمان بن ابی عیاشؓ فرماتے ہیں کہ میں نے بہت سے حضرات صحابہؓ کو دیکھا کہ وہ پہلی اور تیسری رکعت میں دوسرے سجدے سے اٹھتے تو بیٹھے بغیر سیدھے

Website: <http://www.allimagetool.com>

کھڑے ہو جاتے تھے۔ اور یہی منقول ہے حضرت عمر رضی اللہ عنہ حضرت علی حضرت
ابن عمر حضرت ابن زبیر اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہم سے۔ (زیلعی، نصب الراية ج ۱: ۳۵۹)
(ج) اجماع امت:

اسلاف امت کا اجماع و اتفاق اس بات پر ہے کہ پہلی اور تیسری رکعت کے
بعد بیٹھ بغیر سیدھا کھڑا ہو جانا چاہئے۔

أَجْمَعُوا أَنَّهُ إِذَا رَفَعَ رَأْسَهُ مِنْ أَحَدِ سَجْدَةٍ مِنَ الرُّكُوعِ الْأُولَى
الثَّلَاثَةِ فَهَضَ وَلَمْ يَعْلَسْ (الْأَشَّافِي - (جوہر النقی ج ۲: ۱۲۶)
امام شافعی کے سوا تمام اسلاف کا اجماع ہے کہ پہلی اور تیسری رکعت میں دوسرے
بعد سیدھا کھڑا ہو جائے۔

۱۔ جلسہ استراحت کوئی مستنون عمل نہیں۔ ذخیرہ احادیث میں جن صحابہ نے حضور صلی اللہ علیہ
وآلہ وسلم کی نماز کی کیفیت بیان کی، ان میں جلسہ استراحت کا ذکر نہیں ملتا۔

ابنہ حضرت مالک بن حویرث رضی اللہ عنہ کی روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ آپ جلسہ استراحت
فرماتے تھے، جب کہ دوسری روایت میں ہے کہ جلسہ استراحت نہیں فرماتے تھے۔

امام حمادی اس مضمون کی تمام احادیث کو پیش نظر رکھتے ہوئے فرماتے ہیں کہ

فَلَمَّا نَفَعْنَا الْفَلَاحَ دِيَّانَ احْتَمَلْنَا أَنْ يَكُونَ مِمَّا فَعَلَهُ فِي حَدِيثِ
مَالِكِ بْنِ حُوَيْرِثٍ لَعْدَةً كَانَتْ بِهِ فَمَعَدَ مِنْ أَحِبَّالِهِ لَا أَنَّهُ
الْفَلَاحُ مِنْ سُنَّةِ الصَّلَاةِ وَقَالَ: وَلَوْ كَانَتْ هَذَا الْجَلْسَةُ مَقْصُودَةً
لَشَرَعْنَا فِيهَا ذِكْرًا مَعْصُومًا۔

۲۔ دو نول حدیثوں میں بظاہر اختلاف معلوم ہوتا ہے تو اس کا حل یہی ہے کہ آپ نے کسی
خاص ایلی کیفیت کی وجہ سے یہ جلسہ فرمایا، ہو گا اس لئے کہ یہ نماز کی سنت ہے اور اگر یہ جلسہ نماز میں

Website: <http://www.allimagetool.com>

دوسری رکعت کو پہلی رکعت کی طرح مکمل کرے بس اس میں شتا، تسویر نہ پڑھے
صرف سورۃ فاتحہ اور کوئی سورۃ پڑھ کر رکوع و مجدہ کرے۔

قعدہ (بیٹھنا)

(۱۴۱) دوسری رکعت میں دونوں مسجدوں کے بعد تشہد کے لئے بیٹھ جائے بیٹھنے کی مسنون
ترکیب ملاحظہ ہو۔

مطلوب ہوتا تو خاص طور پر اس کا علیحدہ تذکرہ ضرور ہوتا۔

امام طحاویؒ کے اس فرمان کی تائید اس حدیث سے بھی ہوتی ہے جس میں آپؐ نے خود یہ فرمایا ہے
کہ بڑھاپے کے سبب اب میں جسم ہو گیا ہوں۔ لہذا اسی دور میں اس خاص کیفیت کے پیش نظر پہلے بیٹھ کر
پھر کھڑے ہوتے تھے۔

ملاحظہ ہو: عَنْ مُعَاوِيَةَ بْنِ أَبِي سُفْيَانَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَبْأَدِرُونِي بِالرُّكُوعِ وَلَا بِالسُّجُودِ فَهَبَّمَا اسْبَقْتُكُمْ بِهِ إِذَا رَكَعْتُ تَذَكُّرُونِي بِهِ إِذَا رَفَعْتُ وَمَهَبْتُمَا اسْبَقْتُكُمْ إِذَا اسْبَعَدْتُكُمْ تَذَكُّرُونِي بِهِ إِذَا رَفَعْتُ إِنْ تَذَبَّدْتُ.

(ابن ماجہ۔ التَّهْمِي أَنْ يَسْبِقَ الْإِمَامَ بِالرُّكُوعِ)

علامہ ابن قیم رحمہ اللہ اس مضمون کی جملہ روایات کو پیش نظر رکھتے ہوئے فرماتے ہیں۔

وَلَوْ كَانَ هَدْيُهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَفَعَلَهَا دَارُئًا لَذَكَرَهَا كُلَّ وَاصِفٍ لِمَصْلَاتِهِ وَمَجْرَدُ فَعْلِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَدُلُّ عَلَى أَنَّهَا مِنْ سُنَنِ الصَّلَاةِ إِلَّا إِذَا عَلِمَ أَنَّهَا سُنَّةٌ يُقْتَدَى بِهَا فِيهَا وَأَمَّا إِذَا تَدَرَّأَتْ فَعَلَهَا لِلْحَاجَةِ لَمْ يَدُلُّ عَلَى كَوْنِهَا سُنَّةً مِنْ سُنَنِ الصَّلَاةِ.

(ملخص زاد المعاد ج ۱ ص ۱۴۱)

مِنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا وَفِيهِ وَكَانَ يَمُوزُ فِي كُلِّ رَكْعَتَيْنِ النَّحْيَةَ
وَكَانَ يَمُوزُ رَجُلَهُ الْيُسْرَى وَيَتَصَبَّبُ رَجُلَهُ الْيُمْنَى.... الحديث.

(مسلم: صفۃ الصلوۃ)

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا و عن ابیہا کی روایت میں ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے تھے کہ ہر دو رکعتوں کے بعد التحیات کے لئے بیٹھنا ہے اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم اپنا بائیں پاؤں بچھاتے تھے اور دائیں پاؤں کو کھڑا رکھتے تھے۔
تشہید

(۱۴۲) قعدہ میں یہ تشہید پڑھے۔

الشَّحِيحَاتُ لِلَّهِ وَالْقُلُوبَاتُ لِلطَّيِّبَاتِ السَّلَامُ عَلَيْكَ أَيُّهَا النَّبِيُّ
وَرَحْمَةُ اللَّهِ وَبَرَكَاتُهُ السَّلَامُ عَلَيْكَ وَعَلَى عِبَادِ اللَّهِ الصَّالِحِينَ
أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ
سب زبانی عبادتیں، سب بدنی عبادتیں اور سب مالی عبادتیں صرف اللہ کے لئے ہیں

اگر آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی عادت مبارکہ ہمیشہ جلسۂ استراحت کی ہوتی تو یقیناً ہر وہ شخص اس کا ذکر کرنا جس نے آپ کی نماز کی کیفیت بیان کی ہے اور فقط آپ کا یہ عمل کر لینا اس پر دلالت نہیں کرتا کہ وہ اس کی سنت ہے۔ لایکہ جب معلوم ہو کہ آپ نے یہ عمل بطور سنت کیا ہے تاکہ لوگ بھی ایسا کریں۔
اللہ تعالیٰ یہ معلوم ہو کہ آپ نے یہ عمل کسی ذاتی ضرورت کے پیش نظر کیا ہے پھر تو اس سے قطعاً یہ معلوم نہیں ہوتا کہ یہ نماز کی سنتوں میں سے ایک ہے۔

انصاف اس تفصیل سے معلوم ہوا کہ ذخیرہ احادیث میں جلسۂ استراحت کا ذکر ایک مستنون عمل کی حیثیت سے نہیں ملتا، چونکہ آخری عمر میں جلسۂ استراحت کرنا ایک ذاتی کیفیت بڑھاپے کی وجہ سے تھا اس لئے احادیث کا اجماع ہے کہ جلسہ سنت نہیں ہے۔

انے بی آپ پر سلام ہو، اللہ کی رحمت اور برکتیں ہوں ہم پر اور اللہ کے نیک بندوں پر سلام ہو۔ میں گواہی دیتا ہوں کہ بندگی کے لائق صرف اللہ تعالیٰ ہے اور اس بات کی گواہی دیتا ہوں کہ (حضرت محمد) اللہ کے بندے اور رسول ہیں۔

عَنْ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ كُنَّا نَقُولُ خَلْفَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: أَسْلَمَ عَلَى اللَّهِ، أَسْلَمَ عَلَى مُلَانٍ، فَقَالَ لَنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ذَاتَ يَوْمٍ إِنَّ اللَّهَ هُوَ السَّلَامُ فَإِذَا تَعَدَّ أَحَدُكُمْ فِي الصَّلَاةِ فَلْيَقُلْ: النِّجَاتُ لِلَّهِ وَالصَّلَوَاتُ وَالطَّيِّبَاتُ السَّلَامُ عَلَيْكَ أَيُّهَا النَّبِيُّ وَرَحْمَةُ اللَّهِ وَبَرَكَاتُهُ السَّلَامُ عَلَيْنَا وَعَلَى عِبَادِ اللَّهِ الصَّالِحِينَ. فَإِذَا تَأَلَّهَا أَصَابَتْ كُلَّ عَبْدٍ لِلَّهِ صَالِحٍ فِي السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ، ثُمَّ يَخْتَارُ مِنَ الْمَسْأَلَةِ مَا شَاءَ.

(مسلم: التَّحْقِيقُ فِي الصَّلَاةِ)

(بخاری: التَّحْقِيقُ فِي الْآخِرَةِ)

حضرت عبداللہ رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پیچھے نماز پڑھا کرتے "اللہ پر سلامتی ہو، فلاں پر سلامتی ہو، تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ اللہ تعالیٰ تو خود ہی سلامتی ہے جب تم نماز میں بیٹھو تو یہ پڑھا کرو۔ النِّجَاتُ وَالصَّلَوَاتُ وَالطَّيِّبَاتُ پھر جو دعا چاہے مانگے۔

انگلی کا اشارہ

(۱۴۳) انگوٹھے کے پاس والی انگلی کو شہادت کی انگلی کہتے ہیں، چونکہ جب نماز میں نماز میں اپنی زبان سے اللہ تعالیٰ کی وحدانیت کی گواہی دیتا ہے تو یہ انگلی بھی یہی شہادت دیتی ہے لہذا جب شہد ان لالہ پر پہنچے تو ہاتھ کی بڑی انگلی اور انگوٹھے کا حلقہ بندے شہادت کی انگلی سے اشارہ کرے اور الا اللہ پر انگلی کو نیچے کر لے اور یہ حلقہ آخر تک

2022

عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الزُّبَيْرِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا تَعَدَّيْتُمُو وَضْعَ يَدِ الْيُمْنَى عَلَى فَخْزِهِ الْيُمْنَى وَيَدِ الْيُسْرَى عَلَى فَخْزِهِ الْيُسْرَى وَأَشَارَ بِأَصْبَعِهِ السَّبَابَةِ وَوَضَعَ إِبْرَاهِمَ عَلَى أَصْبَعِهِ الْوُسْطَى وَيُلْقِمُ مَنَّهُ الْيُسْرَى وَكَبَّتْهُ.

(مسلم، صفة الجلوس في الصلاة)

حضرت عبداللہ بن الزبیر رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب دعا کے لئے بیٹھتے تو دائیں ہاتھ کو دائیں ران پر رکھتے اور بائیں ہاتھ کو بائیں ران پر رکھتے اور اپنی شہادت کی انگلی سے اشارہ کرتے تھے اور انگوٹھے کو درمیان انگلی سے ملا لیتے۔

۱۰۔ بعض لوگ انگلی سے اشارہ کی بجائے انگلی کو ہلاتے رہتے ہیں۔ شاید ان کی نظر صرف اس حد پر رہے۔

عَنْ وَائِلِ بْنِ حُبَيْشٍ وَفِيهِ اسْمُ قُبَيْصٍ ثَلَاثَةٌ مِّنْ أَصَابِعِهِ
مَلَأَ خَلْقَةَ اسْمِهِ رُبْعَ أَصْبَعِهِ فَرَأَيْتُهُ يُحَرِّكُهَا يَدْعُو بِهَا -

حضرت واصل رضی اللہ عنہ کی روایت میں ہے کہ پھر آپ نے میں انگلیوں کو ملا کر حلقہ بنایا ایک دوا اٹھایا میں نے دیکھا آپ اس کو ملاتے دعا کرتے۔

جب کہ دوسری روایت ہے۔

مَنْ عَبْدُ اللَّهِ بْنِ زُبَيْرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَزَلَ بِأَصْبَعٍ إِذَا عَالَ يَصْرُفُهَا -

حضرت عبداللہ بن زبیر رضی اللہ عنہ سے منقول ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم جب دعا

(۱۳۴) اب اگر تین یا چار رکعت والی نماز ہو تو تہجد کے بعد سیدھا کھڑا ہو جائے اور حسب سابق باقی تمام نماز مکمل کرے۔ البتہ فرائض کی تیسری چوتھی رکعت میں سورۃ فاتحہ کے بعد کوئی اور سورۃ نہ ملائے۔ سننا و نواقل میں سورۃ فاتحہ کے بعد سورۃ بھی ملائے۔

مَنْ عَبْدَ اللَّهِ بْنِ أَبِي قَتَادَةَ عَنْ أَبِيهِ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَقْرَأُ فِي الظُّهْرِ فِي الْأَوَّلَيْنِ بِآمِ الْكِتَابِ وَتُورَتَيْنِ وَفِي الثَّلَاثَيْنِ الْآخِرَتَيْنِ بِآمِ الْكِتَابِ، وَلَسَمِعْنَا الْآيَةَ..... الحديث (بخاری: يَقْرَأُ فِي الْآخِرَتَيْنِ بِفَاتِحَةِ الْكِتَابِ)

حضرت عبداللہ اپنے والد سے نقل کرتے ہیں کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم ظہر کی پہلی دو رکعتوں میں سورۃ فاتحہ اور دوسریں پڑھتے تھے اور آخری دو رکعتوں میں صرف سورۃ فاتحہ پڑھتے تھے اور کبھی ایک آیت بھی سناتے۔

درود شریف

(۱۳۵) اگر دو رکعت والی نماز ہو تو تہجد کے بعد درود شریف پڑھے

پڑھتے تو انہی سے اشارہ کرتے تھے اس کو ہلاتے نہیں تھے۔ اب جو لوگ اشارہ میں انگلی کو ہلاتے ہیں بڑے غلط ہیں وہ پہلی حدیث پر عمل کرتے ہیں۔ لیکن دوسری کا خلاف کرتے ہیں۔ حالانکہ اس مضمون کی تمام احادیث پیش نظر رہنی چاہئیں۔ اسی لئے امام بیہقی رحمہ اللہ فرماتے ہیں۔

يَحْتَمِلُ أَنْ يَكُونَ مُرَادُهُ بِالسَّخَرِيَّةِ الْإِشَارَةُ بِهَا لَا تَكُونُ تَحَرُّكًا فَتَكُونُ مُوَافِقًا لِلرَّايَةِ ابْنِ الرَّبِيعِ (سنن بیہقی)

کہ حضرت دائی کی حدیث میں تحریک سے مراد اشارہ ہے نہ یہ کہ اس کو ہلاتے ہی رہنا۔ اس طرح وہ حدیث بھی حضرت ابن الزبیر کی حدیث کے موافق ہو جائے گی۔

اگر میں یا چار رکعت والی نماز ہو تو میری یا چوتھی رکعت پڑھ کر آخری قعدہ میں شہدے
بعد درود شریف پڑھے۔

اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَى مُحَمَّدٍ وَعَلَى آلِ مُحَمَّدٍ كَمَا صَلَّيْتَ
عَلَى إِبْرَاهِيمَ وَعَلَى آلِ إِبْرَاهِيمَ إِنَّكَ حَبِيدٌ مُجِيدٌ
اللَّهُمَّ بَارِكْ عَلَى مُحَمَّدٍ وَعَلَى آلِ مُحَمَّدٍ كَمَا بَارَكْتَ
عَلَى إِبْرَاهِيمَ وَعَلَى آلِ إِبْرَاهِيمَ إِنَّكَ حَبِيدٌ مُجِيدٌ
ارشاد نبوی ملاحظہ ہو۔

عَنْ أَبِي مُسَوْدٍ الْأَنْصَارِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ أَمَّا رَسُولُ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَتَحَنُّنٌ فِي مَجْلِسِ سَعْدِ بْنِ
مُسَادَةَ فَقَالَ لَهُ بَشِيرُ بْنُ سَعْدٍ أَمَرَنَا اللَّهُ تَعَالَى
أَنْ نَصَلِّيَ عَلَيْكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
حَتَّى تَمُوتَ أَنَّهُ لَمْ يَسْأَلْهُ ثُمَّ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
قُولُوا ۝ اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَى مُحَمَّدٍ وَعَلَى آلِ مُحَمَّدٍ كَمَا صَلَّيْتَ
عَلَى إِبْرَاهِيمَ وَعَلَى آلِ إِبْرَاهِيمَ إِنَّكَ حَبِيدٌ مُجِيدٌ
اللَّهُمَّ بَارِكْ عَلَى مُحَمَّدٍ وَعَلَى آلِ مُحَمَّدٍ كَمَا بَارَكْتَ
عَلَى إِبْرَاهِيمَ وَعَلَى آلِ إِبْرَاهِيمَ إِنَّكَ حَبِيدٌ مُجِيدٌ
(مسلم: الصَّلَاةُ عَلَى النَّبِيِّ بَعْدَ الشَّهَادَةِ)

حضرت ابو مسعود انصاری رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
سراپٹ لائے اور ہم سعد بن عبادہ رضی اللہ عنہ کی محفل میں تھے بشیر بن سعد رضی اللہ
عنہ عرض کیا، اللہ تعالیٰ نے حکم دیا ہے کہ آپ پر درود پڑھیں تو کیسے درود پڑھا
ہے، ابو مسعود کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم خاموش رہے حتیٰ کہ ہمارے
دل میں آہا کہ کاش اس نے یہ سوال ہی نہ کیا ہوتا۔ پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے

فرمایا: تم یہ کہا کرو۔ ترجمہ: اے اللہ! حضرت محمدؐ اور آپؐ کی آل پر رحمت بھیج، جس طرح تو نے حضرت ابراہیمؑ اور النبیؑ کی آل پر رحمت بھیجی۔ یقیناً تو تعریف والا بزرگی والا ہے! اے اللہ! حضرت محمدؐ اور آپؐ کی آل پر برکت نازل فرما، جس طرح تو نے حضرت ابراہیمؑ اور ان کی آل پر برکت نازل کی۔ یقیناً تو تعریف والا بزرگی والا ہے۔

دُعا

(۱۳۶) ۱۔ درود کے بعد سنون دعاؤں میں سے جو دعا چاہے مانگ سکتا ہے۔ ایک سے زائد دعائیں بھی مانگ سکتا ہے۔

ارشاد نبوی ہے: ثُمَّ يَخْتَارُ مِنَ الْمَسْأَلَةِ مَا شَاءَ. (مسلم)
”پھر جو دعا چاہے مانگ لے“

(ب) دعا براہیمی

رَبِّ اجْعَلْنِي مُقِيمَ الصَّلَاةِ وَمِنْ ذُرِّيَّتِي رَبَّنَا وَتَقَبَّلْ دُعَاءَنَا
اَعِزَّنِي وَلَوْلَا اِدَّتِي وَلِلْمُؤْمِنِينَ يَوْمَ يَقُومُ الْحِسَابُ ۝ (سورة ابراہیم ۴۰، ۴۱)
اے رب مجھ کو اور میری اولاد کو نماز قائم کرنے والا بنا، اے رب ہماری دعا قبول کر، اے رب قیامت کے دن مجھے اور میرے مال باپ اور تمام مومنوں کو معاف کر،

(ج) رَبَّنَا اِنْتَنَا فِي الدُّنْيَا حَسَنَةً وَفِي الْآخِرَةِ حَسَنَةً وَقِنَا عَذَابَ

النَّارِ

(بقرہ نمبر ۲۰)

اے ہمارے رب ہمیں دنیا میں نعمت دے اور آخرت میں ثواب دے اور دوزخ کی آگ سے بچا۔

(د) عَنْ أَبِي بَكْرٍ الصِّدِّيقِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّهُ قَالَ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَّمَنِي دُعَاءً أَدْعُو بِهِ فِي صَلَاتِي قَالَ: «مُحَلٌّ»

اللَّهُمَّ إِنِّي ظَلَمْتُ نَفْسِي ظُلْمًا شَدِيدًا وَلَا يَغْفِرُ الذُّنُوبَ إِلَّا أَنْتَ يَا رَحِيمٌ
مُغْفِرًا مَنْ عِنْدَكَ وَارْحَمْنِي إِنَّكَ أَنْتَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ

(بخاری: بَابُ الدُّعَاءِ قَبْلَ السَّلَامِ)

حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کیا کہ ”مجھے کوئی ایسی دعا سکھائیں جو نماز میں مانگا کروں۔ آپ نے فرمایا: ”یہ دعا مانگنا کرو۔“

(ترجمہ) اے اللہ میں نے تو اپنے آپ پر بہت ظلم کیا ہے اور گناہوں کو بخشنے والا تیرے سوا کوئی ہے نہیں بس اپنے خاص فضل و کرم سے میری مغفرت کر دیجئے اور میرے ساتھ مزید رحم کا معاملہ کیجئے یقیناً صرف تو ہی بخشنے والا رحم کرنے والا ہے

سلام

(۱۴۶) درود شریف کے بعد دعا مانگ کر دائیں اور بائیں طرف منھ موڑتے ہوئے کہے۔
السَّلَامُ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَةُ اللَّهِ - تم پر اللہ کی رحمت اور سلام ہو۔

عَنْ عَامِرِ بْنِ سَعْدٍ عَنْ أَبِيهِ قَالَ كُنْتُ أَرَى رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ يَمِينِهِ وَعَنْ يَسَارِهِ حَتَّى أَرَى بَيَاضَ حَدِّهِ (مسلم: السَّلَامُ لِلْحَبِيلِ مِنَ الصَّلَاةِ عِنْدَ قَرَأَتِهَا)

حضرت عامر کے والد فرماتے ہیں کہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھتا کہ آپ دائیں بائیں سلام پھرتے ہیں، حتیٰ کہ میں آپ کے رخسار مبارک کی سفیدی کو بھی دیکھتا۔

عَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
إِنْ كَانَ يُسَلِّمُ عَنْ يَمِينِهِ وَعَنْ يَسَارِهِ السَّلَامُ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَةُ اللَّهِ
السَّلَامُ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَةُ اللَّهِ - (حسن: صحيح)

(ترمذی: مَا جَاءَ فِي السَّلَامِ فِي الصَّلَاةِ)

حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم السلام علیکم ورحمۃ اللہ السلام علیکم ورحمۃ اللہ کہتے ہوئے دائیں اور بائیں طرف سلام پھیرتے۔

امام لوگوں کی طرف متوجہ ہو

(۱۳۸) اگر باجماعت نماز ہو تو امام کو چاہیے کہ سلام پھیرنے کے بعد لوگوں کی طرف متوجہ ہو کر بیٹھے۔

عَنْ سَمُرَةَ بْنِ جُنْدَبٍ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا صَلَّى صَلَاةً أَقْبَلَ عَلَيْنَا بَوَّابِهِ.

(بخاری: يَسْتَقْبِلُ الْإِمَامُ النَّاسَ إِذَا سَلَّمَ)

حضرت سمرۃ بن جندب رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نماز سے فارغ ہو کر ہماری طرف متوجہ ہو کر بیٹھے۔

مسنون تسبیح

(۱۳۹) نماز سے فارغ ہو کر ان مسنون تسبیحات کا پڑھنا بہت فضیلت کا باعث ہے

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ نُمْرَاءَ الْمُهَاجِرِينَ الْوَأَرْسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالُوا ذَهَبَ أَهْلُ الدُّثُورِ بِالْأَرْجَاءِ الْعُلَى، وَالْتَعِيمِ الْمُتْعِيمِ، فَقَالَ وَمَا ذَلِكَ، قَالُوا يُصَلُّونَ كَمَا نُصَلِّي، يُصُومُونَ كَمَا نَصُومُ وَيَصَدَّقُونَ وَلَا نَصَدِّقُ وَيَعْتَمُونَ وَلَا نَعْتِقُ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَفَلَا أَعْلَمُكُمْ شَيْئًا تَذْكُرُونَ بِهِ مَنْ سَبَقَكُمْ وَتَسْبِقُونَ بِهِ مَنْ بَعْدَكُمْ وَلَا يَكُونُ أَحَدٌ أَفْضَلَ مِنْكُمْ إِلَّا مَنْ صَنَعَ مِثْلَ مَا صَنَعْتُمْ

Website: <http://www.allimagestool.com>

قَالَ رَبِّیَ یَا رَسُولَ اللّٰهِ صَلَّی اللّٰهُ عَلَیْهِ وَسَلَّمَ قَالَ
تَسْبِیْحُونَ وَتُكَبِّرُونَ وَتَحْمَدُونَ ذُبُرُکُمْ صَلَوةٌ ثَلَاثًا
وَتَلَاوِثَیْنِ مَرَّةً، قَالَ ابُو صَالِحٍ فَرَجَعَ فَقَرَأَ اَللّٰهُمَا جَبْرَیْنِ
اِلَى رَسُوْلِ اللّٰهِ صَلَّی اللّٰهُ عَلَیْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ وَسَبِّحْ اَخْرَاثَنَا
اَهْلُ الْاَمْوَالِ بِمَا فَعَلْنَا فَصَنَعُوا مِثْلَهُ فَقَالَ رَسُوْلُ اللّٰهِ
صَلَّی اللّٰهُ عَلَیْهِ وَسَلَّمَ ذٰلِكَ فَضْلُ اللّٰهِ یُوْثِقُ بِهِ مَن
یَّشَاءُ۔ (مسلم: اسْتِعَابُ الذِّکْرِ بَعْدَ الصَّلَاةِ)

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں فقرا و مہاجرین حاضر ہوئے اور عرض کیا کہ مالدار لوگ تو اعلیٰ درجات اور جنت کی نعمتوں میں ہم سے سبقت لے گئے۔ آپ نے پوچھا کہ وہ کیسے؟ انھوں نے عرض کیا کہ نماز روزہ میں وہ ہمارے ساتھ شریک ہیں لیکن وہ مالی خیرات کرتے ہیں جو ہم نہیں کر سکتے اور وہ غلام خرید کر آزاد کرتے ہیں جو ہم نہیں کر سکتے تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تمہیں ایسی چیز بتاؤں کہ جس سے تم بھی سبقت لے جانے والوں کے برابر ہو جاؤ اور اپنے بعد والوں کے علاوہ اور کوئی تم سے افضل نہ رہے۔ انھوں نے عرض کیا کہ ضرور آپ نے فرمایا کہ ہر نماز کے بعد سبحان اللہ الحمد للہ اللہ اکبر ۳۳ بار پڑھا کرو۔

حضرت ابو صالح کہتے ہیں کہ کچھ عرصہ بعد پھر فقرا و مہاجرین بارگاہ رسالت میں حاضر ہوئے اور عرض کیا کہ ہمارے مالدار بھائیوں نے بھی ہماری طرح یہ عمل شروع کر دیا، ارشاد ہوا کہ اللہ تعالیٰ کا فضل و کرم ہے وہ جس کو چاہتا ہے عطا کرتا ہے۔

عَنْ كَعْبِ بْنِ عَجْرَةَ عَنْ رَسُولِ اللّٰهِ صَلَّی اللّٰهُ عَلَیْهِ
وَسَلَّمَ قَالَ مَعْصِيَاتٌ لَا تُغِیْبُ قُلُوبَهُنَّ اَوْ فَاْعِلُهُنَّ ثَلَاثٌ

Website: <http://www.allimagetool.com>

وَتَلَاتُونَ تَسْبِيحَهُ، وَتَلَاتُونَ تَعْمِيدَهُ، وَارْبَعٌ
وَتَلَاتُونَ تَكْبِيرَهُ دُبُرُ كُلِّ صَلَاةٍ۔

(مسلم: اسْتِحْبَابُ الذِّكْرِ بَعْدَ الصَّلَاةِ)

حضرت کعب رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ہر نماز کے بعد یہ تسبیحات پڑھنے والا کبھی ناکام نہیں ہوگا۔ (ہمیشہ کامیاب ہوگا) سبحان اللہ ۳۳ دفعہ الحمد للہ ۳۳ دفعہ الشکر ۳۳ دفعہ۔

دعا کے لیے ہاتھ اٹھانا

(۱۵۰) نماز کے بعد دعا کی قبولیت کا وقت ہے اس وقت رب ذوالجلال کے حضور ہر قسم کی دعا کر سکتے ہیں، عربی میں ہو یا اپنی زبان میں بس اس دعا کو سمجھ کر اخلاص اور حضور کی قلب کے ساتھ کرنا چاہیے۔ اس وقت دعا کرنا مستحب ہے جو نماز کا لازمی حصہ نہیں ہے۔

۱۔ فرض نماز کے بعد ہاتھ اٹھا کر دعا مانگنے کی بابت بعض لوگ افراط تفریط کا شکار ہیں۔ بعض تو اس کو نماز کا ایک جز شمار کرتے ہیں جب کہ کچھ اور لوگ اس کو ناجائز اور بدعت کہتے ہیں حالانکہ:

(۱) حافظ عبد اللہ روپڑی صاحب فرماتے ہیں۔

”فرض نماز کے بعد ہاتھ اٹھا کر جو دعا مانگی جاتی ہے وہ شرعاً درست ہے۔

عبد اللہ روپڑی: فتاویٰ اہل حدیث ج ۲ ص ۱۹۰۔

(ب) نیز میاں نذیر حسین دہلوی لکھتے ہیں:

”صاحب فہم پر مخفی نہیں کہ بعد نماز فرض کے ہاتھ اٹھا کر دعا مانگنا جائز مستحب ہے اور زید غلطی ہے (جو اس کو بدعت کہتا ہے)“

عن سلمان الفارسی رضی اللہ عنہ قال إن اللہ حبی کریم
یسئلی أن یرفع الرُّبُلَ الیہ یدِیہ أن یردَّہما صُفراً۔

(ترمذی)

حضرت سلمان فارسی رضی اللہ عنہ سے روایت ہے آپ فرماتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ
دیا کرنے والا ہے کریم ہے جب بندہ اللہ کی طرف ہاتھ اٹھاتا ہے تو اللہ تعالیٰ کو
پیا آتی ہے کہ وہ اس ہاتھ کو خالی واپس کریں۔

عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ أَبِي يَحْيَى قَالَ رَأَيْتُ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ الزُّبَيْرِ
وَرَأَى رَجُلًا رَأَى عَائِدِيَهُ يَدْعُو قَبْلَ أَنْ يَفْرَغَ مِنْ صَلَاتِهِ
فَلَمَّا فَرَغَ مِنْهَا قَالَ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ لَمْ يَكُنْ يَرْفَعُ يَدَيْهِ حَتَّى يَفْرَغَ مِنْ صَلَاتِهِ
رَوَاهُ الطَّبْرَانِيُّ وَرِجَالُهُ ثِقَاتٌ۔ (مجمع الزوائد ج ۱۰ ص ۱۶۹)

حضرت محمد بن ابی یحییٰ کہتے ہیں کہ حضرت عبداللہ بن زبیرؓ نے ایک شخص کو دیکھا
کہ نماز مکمل کرنے سے پہلے ہی ہاتھ اٹھا کر دعا مانگ رہا ہے جب وہ نماز سے
فارغ ہوا تو حضرت عبداللہؓ نے فرمایا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی عادت مبارکہ یہ
تھی کہ آپ نماز سے فارغ ہو کر ہاتھ اٹھا کر دعا مانگتے تھے۔ (اس حدیث کے تمام
راوی ثقہ ہیں)۔

نذیر حسن: فتاویٰ نذیریہ ج ۱ ص ۵۶۶

(۳۱) نیز مولانا ثناء اللہ امرتسری فرماتے ہیں:

„بعد نماز کے ہاتھ اٹھا کر دعا کرنا بعض روایات میں ثابت ہے۔

ثناء اللہ امرتسریؒ فتاویٰ ثنائیہ ج ۴ ص ۵۴۵

عَنْ سَلَمَانَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا رَفَعَ قَوْمٌ أَكْثَرَهُمْ إِلَى اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ يَسْأَلُونَهُ شَيْئًا إِلَّا كَانَ حَقًّا عَلَى اللَّهِ أَنْ يَضَعَ فِي أَيْدِيهِمْ الْخِذْيَ سَأَلُوا رَوَاةَ الطَّبْرَانِيِّ وَرِجَالَهُ رِجَالُ الصَّحِيحِ.

(مجمع الزوائد ج ۱ ص ۱۶۹)

حضرت سلمانؓ سے منقول ہے کہ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب بھی کچھ لوگ اجتماعی طور پر اللہ تعالیٰ کے حضور ہاتھ اٹھا کر دعا مانگتے ہیں تو اللہ تعالیٰ ضرور ان کے ہاتھوں میں وہ چیز ڈال دیتے ہیں جو انھوں نے مانگی ہے۔

عَنْ أَبِي أُمَامَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قِيلَ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَيُّ الدُّعَاءِ أَسْخَرُ قَالَ جَوَّفَ السَّيْلِ الْأَخْزَرُ وَدَبَّرَ الصَّلَوَاتِ الْمَكْتُوباتِ - (حَسَنٌ)

(ترمذی، کتاب الدعوات)

حضرت ابو امامہ رضی اللہ عنہ سے منقول ہے کہ آنحضور صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا گیا کہ کون سی دعا زیادہ قبول ہوتی ہے؟ تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ رات کے آخری حصہ کی دعا اور فرض نمازوں کے بعد کی دعا زیادہ قبول ہوتی ہے۔

پہلی حدیث سے معلوم ہوا کہ ہاتھ اٹھا کر دعا مانگنا قبولیت کے زیادہ قریب ہے دوسری روایت سے معلوم ہوا کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نماز کے بعد ہاتھ اٹھا کر دعا مانگتے تھے۔

تیسری حدیث سے معلوم ہوا کہ اجتماعی دعا قبولیت کے زیادہ قریب ہے چوتھی حدیث سے معلوم ہوا کہ نماز کے بعد قبولیت دعا کا وقت ہے اسے ضائع نہ کرنا چاہیے۔

(۱۵۱) عَنْ ثَرْوَانَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا انْصَرَفَ مِنْ صَلَاتِهِ اسْتَغْفَرَ ثَلَاثًا وَقَالَ اللَّهُمَّ أَنْتَ السَّلَامُ وَمَنْكَ السَّلَامُ تَبَارَكْتَ ذَا الْجَبَلَالِ وَالْإِكْرَامِ۔ (مسلم: اسْتِحْبَابُ الذِّكْرِ بَعْدَ الصَّلَاةِ)

حضرت ثروان رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نماز سے فارغ ہوتے تو تین دفعہ استغفار پڑھتے اور پھر فرماتے اللہم أنت السلام ومنک السلام تبارکت ذوالجلال والاکرام۔

دعا کرنے کا طریقہ

(۱۵۲) دعا کے شروع و آخر میں اللہ تعالیٰ کی حمد و ثنا اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم پر درود شریف پڑھنا چاہیے۔ انہماک تو جہ حضور کی قلب کے ساتھ گڑ گڑا کر دعا مانگنی چاہیے اور اس یقین کے ساتھ دعا مانگنی چاہیے کہ اللہ تعالیٰ ہماری دعاؤں کو سن رہا ہے اور قبول کرتا ہے وہی مشکلات کو حل کرتا ہے۔ پریشانیوں کو رفع کرتا ہے اللہ تعالیٰ کے سوا اور کوئی دعاؤں کو سننے والا۔ ان کو قبول کرنے والا اور مشکلات کو حل کرنے والا نہیں ہے۔

عَنْ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ كُنْتُ أَصَلِّيُ وَالنَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَبُو بَكْرٍ وَعُمَرُ مَعَهُ فَلَمَّا اجْلَسْتُ بَدَأْتُ بِالتَّائِبِ عَلَى اللَّهِ ثُمَّ الصَّلَاةُ عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثُمَّ دَعَوْتُ لِنَفْسِي فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَلْ نِعْمَةً سَلْ نِعْمَةً! (حسن صحیح)

ترمذی: الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ قَبْلَ الدُّعَاءِ

حضرت عبداللہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ میں نماز پڑھ رہا تھا اور نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے ہمراہ ابو بکر و عمر رضی اللہ عنہما تھے جب میں نماز پڑھ کر بیٹھ گیا تو میں نے اللہ تعالیٰ کی ثنایاں کی پھر نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم پر درود پڑھا پھر اپنے لئے دعا کی تو نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اب اللہ تعالیٰ سے مانگ تجھے دیا جائے گا۔ اللہ تعالیٰ سے مانگ تجھے دیا جائے گا۔

(۱) سجدہ سہو

(۱۵۳) اگر نماز کے فرائض میں سے کوئی فرض بھولے سے پہلے ادا ہو جائے یا اس کی ادائیگی میں کچھ تاخیر ہو جائے یا کوئی واجب چھوٹ جائے یا رکعتوں کی صحیح تعداد بھول جائے تو سجدہ سہو کر لینے سے نماز صحیح ہو جائے گی اور اگر جان بوجھ کر ایسا کیا تو نماز ٹوٹ جائے گی اور نئے سرے سے ادا کرنی پڑے گی۔

(ب) سجدہ سہو کا طریقہ

تعدہ اخیرہ میں تشہد کے بعد ایک طرف سلام پھیر کر دو سجدے کرے۔ پھر تشہد درود شریف و دعا پڑھ کر سلام پھیر دے۔

عَنْ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، قَالَ السَّهْوَانُ يَقُومُ فِي قَعُودٍ أَوْ يَقْعُدُ فِي قِيَامٍ أَوْ يُسَلِّمُ فِي الرُّكْعَتَيْنِ، فَإِنَّهُ يُسَلِّمُ ثُمَّ يَسْجُدُ سَجْدَةً فِي السَّهْوِ وَيُسَلِّمُ. (طحاوی: باب سجود السهو فی الصلوۃ)

حضرت عبداللہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ بھول یہ ہے کہ نماز بیٹھنے کی بجائے کھڑا ہو جائے یا کھڑا ہونے کے بجائے بیٹھ جائے یا تین چار رکعت دالی نماز میں دو رکعتوں کے بعد سلام پھیر دے۔ تو ایسا شخص سلام پھیرنے کے بعد دو سجدے کرے پھر تشہد پڑھ کر سلام پھیر دے۔

حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کے علاوہ حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ

• باب ۱۰: حضرت عبداللہ بن زبیر رضی اللہ عنہما انس رضی اللہ عنہ حضرت سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ وغیرہم حضرات سے بھی سلام کے بعد سجدہ سہو منقول ہے۔

(طحاوی: باب سجود السہو فی الصلاۃ)

مَنْ عَبَدَ اللَّهَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى الظُّحْرِ حَتَّى أَفْقَلَ لَهُ أَقْرَبُ يَدٍ فِي الصَّلَاةِ فَقَالَ وَمَا ذَلِكَ قَالَ صَلَّيْتَ حَتَّى سَأَسْجُدَ سَجْدَةً تَبَيَّنَ بَعْدَ مَا سَلَّمَ. (بخاری: باب إذا صلى خَشَا)

حضرت عبداللہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ایک دفعہ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ظہر کی پانچ رکعات پڑھ لیں تو آپ سے عرض کیا گیا: کیا نماز میں اضافہ ہو گیا ہے؟ آپ نے فرمایا: کیا ہوا؟ عرض کیا کہ آپ نے پانچ رکعتیں پڑھی ہیں تو آپ نے سلام پھیرنے کے بعد سجدہ سہو فرمایا۔

مَنْ عَمِرَ ابْنُ ابْنِ الْعُصَيْنِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ. قَالَ سَلَّمَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي ثَلَاثِ رَكَعَاتٍ مِنْ الْعَصْرِ ثُمَّ قَامَ فَدَخَلَ الْعُجْرَةَ فَقَامَ رَجُلٌ يُسَيْطُ الْيَدَيْنِ فَقَالَ اقْصِرَتِ الصَّلَاةُ يَا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَخَرَجَ مُغْضِبًا فَصَلَّى الرَّكْعَةَ الَّتِي كَانَ تَرَكَ ثُمَّ سَلَّمَ ثُمَّ سَجَدَ سَجْدَةً فِي السَّهْوِ ثُمَّ سَلَّمَ.

(مسلم: السہو فی الصلاۃ والسجود لہ)

• حضرت عمران بن حصین رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ ایک دفعہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہم کی تین رکعات پڑھ کر سلام پھیر دیا پھر آپ اٹھے اور کمرہ میں چلے گئے تو ایک شخص نے کھڑے ہو کر عرض کیا: یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کیا نماز میں تخفیف

ہوگی؟ تو آپ اسی عفتہ کی حالت میں واپس آئے اور مترکہ رکعت ادا کی۔ پھر سلام پھیر کر سجدہ ہو گیا۔ پھر سلام پھیرا۔

عَنْ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلَّى بِهِمْ فَتَسَبَّحَ سَبْعَ سَعِيدَاتٍ ثُمَّ تَشَهَّدَ ثُمَّ سَلَّمَ. (صَلَّاهُ الْخَلَاءُكُمْ)

(ابوداؤد: سَجَدَ فِي الشَّهْرِ فِيهِمَا تَشَهُّدًا وَتَسْلِيمًا)

حضرت عمران بن حصین رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے سب کے ساتھ نماز پڑھی اور اس میں کچھ بھول گئے۔ تو آپ نے دو سجدے ہو کر کئے تشہیر پڑھی پھر سلام پھیرا۔

ان روایات سے معلوم ہو گیا کہ سجدہ ہو سلام کے بعد ہے اور سجدہ ہو کے بعد پھر تشہیر پڑھ کر سلام پھیرا جاتا ہے۔

عمل صحابہ

شیخ ابو بکر ہمدانی المتوفی ۸۷۲ھ لکھتے ہیں۔

وَقَدْ رَوَى عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سُبُحُودَ الشَّهْرِ بَعْدَ السَّلَامِ مِنْ غَيْرِ وَجْهِ وَهُوَ فِي حَدِيثِ عُمَرَ بْنِ حُصَيْنٍ وَأَبِي هُرَيْرَةَ وَعَبْدِ اللَّهِ بْنِ جَعْفَرٍ وَالْبَغَوِيِّ بْنِ شُعْبَةَ وَكُتُبَانِ وَقَدْ اخْتَلَفَ أَهْلُ الْعِلْمِ فِي هَذَا السَّبَابِ عَلَى أَرْبَعَةِ أَوْجُهٍ فَطَائِفَةٌ رَأَتْ السُّبُحُودَ كُلَّهُ بَعْدَ السَّلَامِ عَمَلًا بِهَذَا الْحَدِيثِ وَمِنْهُمْ رَوَيْنَا ذَلِكَ عَنْهُ مِنْ الصَّعَابَةِ عَلَى بَنِي أَبِي طَالِبٍ وَسَعْدُ بْنُ أَبِي وَقَّاصٍ وَعَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْعُودٍ وَعُمَارُ بْنُ يَاسِرٍ وَعَبْدُ اللَّهِ

۲۲۹
 بَنِي عَبَّاسٍ وَعَبْدُ اللَّهِ بْنُ الزُّبَيْرِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَ
 مِنَ التَّابِعِينَ الْحَسَنُ وَابْرَاهِيمُ التَّغَنِي وَعَبْدُ الرَّحْمَنِ
 بْنُ أَبِي لَيْلَى وَالتَّوْرِيُّ وَالْحَسَنُ بْنُ صَالِحٍ وَابُو حَنِيفَةَ وَاهْلُ
 الْكُوفَةِ.

ہمدانی: الْإِعْتِبَارُ فِي النَّاسِخِ وَالْمَنْسُوحِ مِنَ الْأَثَرِ ۵۵
 سلام کے بعد سجدہ سہو کرنا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے مختلف طریقوں سے
 منقول ہے جیسا کہ حضرات عمران، ادابی ہریرہ و عبد اللہ بن جعفر و میسرہ و ثوبان رضی اللہ
 عنہم سے منقول احادیث میں ہے اور اس مسئلہ میں حضرات علماء سے چار قسم کے اقوال
 منقول ہیں۔ پہلا یہ ہے کہ مندرجہ بالا احادیث پر عمل کرتے ہوئے تمام سجدہ سہو سلام
 کے بعد کئے جائیں اور جن حضرات صحابیہ ہی منقول ہے۔ وہ یہ ہیں۔ حضرت علی رضی اللہ
 عنہ، حضرت سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ، حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہما، حضرت
 عمار بن یاسر رضی اللہ عنہ، حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما، حضرت عبداللہ بن زبیر
 رضی اللہ عنہما اور حضرات تابعین سے یہی منقول ہے۔ حضرت حسنؓ، حضرت ابراہیم نخعیؓ،
 حضرت عبدالرحمنؓ، حضرت ثوریؓ، حضرت حسن بن صالحؓ اور امام ابو حنیفہؒ و دیگر اہل کوفہ سے۔

جب امام بھول جائے

(۱۵۳) اگر جامع نماز میں امام سے کوئی غلطی ہو جائے تو مقتدی کو چاہیے کہ
 امام کو متنبہ کرنے کے لئے بلند آواز سے سبحان اللہ کہے تاکہ وہ صحیح کیفیت پر لوٹ
 آئے اور اگر مقتدی غورتوں کی توجہ پہلے اس غلطی کی طرف ہو جائے تو ان کو چاہیے
 کہ ہاتھ کو ماتھ پر ماریں تاکہ اس آواز سے امام کو متنبہ ہو جائے اور منہ سے آواز
 نہ نکالیں کیونکہ ان کی آواز کا بھی پردہ ہے۔

مَنْ أَمَّنَ بِرَأْسِهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ التَّسْبِيحُ لِلرَّجَالِ وَالتَّصْفِيَةُ لِلنِّسَاءِ

(مسلم، تَرْجُومَةُ الرَّجُلِ وَالتَّصْفِيَةُ أَمْرٌ)

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا
تسبیح مردوں کے لئے ہے اور عورتوں کے لئے ہاتھ پر ہاتھ مارنا ہے۔

عَنْ سَهْلِ بْنِ سَعْدٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
أَنَّهُ قَالَ مَنْ تَابَهُ شَيْءٌ فِي صَلَاتِهِ فَلْيَقُلْ سُبْحَانَ
اللَّهِ إِنَّمَا التَّصْفِيَةُ لِلنِّسَاءِ وَالتَّسْبِيحُ لِلرَّجَالِ

(طحاوی: الْكَلَامُ فِي الصَّلَاةِ)

حضرت سہل سے روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب نماز
(کی ترتیب) میں کوئی اور چیز آجائے تو مقتدی کو سبحان اللہ کہنا چاہیے۔ چونکہ ہاتھ پر
ہاتھ مارنا عورتوں کے لئے ہے مردوں کے لئے تو (زبان سے) سبحان اللہ کہنا ہے
سجدہ سہو کی چند صورتیں

(۱۵۵) (۱) قعدہ اولی چھوٹ جانے پر سجدہ سہو، جو شخص بھول کر قعدہ اولی نہ کرے
تو اگر کھڑے ہونے سے پہلے پہلے یاد آئے تو بیٹھ جائے، اگر کھڑے ہونے کے
بعد یاد آئے تو اب بیٹھ نہیں نماز کے آخر میں سجدہ سہو کر لے۔

عَنْ عَبْدِ اللَّهِ أَنَّهُ قَالَ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ قَامَ مِنْ اثْنَتَيْنِ مِنَ الظُّهْرِ لَمْ يَحْلِسْ بَيْنَهُمَا
فَلَمَّا قَضَى صَلَوَتَهُ سَجَدَ سَجْدَتَيْنِ لَمْ يَسَلِّمْ بَعْدَ
ذَلِكَ. (بخاری: مَسَاجِدُ فِي الشَّهْرِ إِذَا قَامَ)

حضرت عبد اللہ رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ ایک دفعہ رسول اکرم صلی اللہ علیہ
وسلم ظہر کی پہلی دو رکعتوں میں بیٹھ بغیر کھڑے ہو گئے۔ پھر جب آپ نے نماز

پوری کر لی تو مسجد سہو کیا اور پھر سلام پھیرا۔

(ب) رکعات کی تعداد میں شک آنے پر مسجد

عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا شَكَّ أَحَدُكُمْ فِي صَلَاتِهِ فَلْيُخِشِ الشَّكَّ وَلْيَبْنِ عَلَى الْيَقِينِ. فَإِذَا اسْتَيْقَنَ السَّامَ سَجَدَ سَجْدَتَيْنِ، فَإِنْ كَانَتْ صَلَاتُهُ كَامِلَةً كَانَتْ الرُّكُوعَةُ نَافِلَةً وَإِنْ كَانَتْ نَاقِصَةً كَانَتْ الرُّكُوعَةُ لِسَامِ صَلَاتِهِ وَكَانَتْ السَّجْدَتَانِ رَغْمَ الْفِ الشَّيْطَانِ.

(ابن ماجہ، ماجاء فیمن شک فی صلاۃ)

حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب تمہیں نماز میں شک آجائے تو چاہیے کہ شک کو ختم کر کے یقینی بات پر عمل کیا جائے (یعنی کم والے احتمال کو اختیار کیا جائے) جب اسے مکمل ہونے کا یقین ہو جائے تو پھر دو سجدہ سہو کر لے۔ اب اگر تو اس کی نماز پہلے سے مکمل تھی تو یہ ایک اضافی رکعت نفل ہو جائے گی اور اگر واقعی ایک رکعت کم تھی تو اس سے نماز پوری ہو جائے گی اور دو سجدہ شیطان کو ذلیل کرنے کے لئے ہوں گے۔

نماز میں گفتگو

(۱۵۶) آغاز اسلام میں دوران نماز ضرورت کی بات چیت کر لی جاتی تھی لیکن بعد میں اس کی اجازت نہ رہی، لہذا سجدہ سہو کی جن روایات میں نماز اور سجدہ سہو کے مابین بات چیت کا ذکر ملتا ہے وہ ابتدائی دور سے متعلق ہیں۔ اب اس کے

جو اسے صرف سبحان اللہ کہنے کی اجازت ہے۔ اب بھی اگر کوئی شخص سلام پھیر کر جگہ
بہو کرنے سے پہلے بات چیت کرے تو اس کی نماز ٹوٹ جائے گی۔ اور اس کو پھرنے
سر سے نماز پڑھنا ہوگی جیسے کے دوران نماز بات چیت کرے تو نماز ٹوٹ جاتی ہے

عَنْ زَيْدِ بْنِ أَرْقَمٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا كُنَّا نَتَكَلَّمُ فِي الصَّلَاةِ
يُكَلِّمُ الرَّجُلُ صَاحِبَهُ وَهُوَ لِي جَنْبُهُ فِي الصَّلَاةِ حَتَّى
نَزَلَتْ وَقُرْءُوا لِلَّهِ فَإِنَّتَيْنِ، فَأَمَرْنَا بِالسُّكُوتِ وَنَهَيْتَنَا
عَنِ الْكَلَامِ.

(مسلم: تحریم الکلام فی الصلوٰۃ)

(بخاری: ما یمنی من الکلام فی الصلوٰۃ)

حضرت زید بن ارقم رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں ہم نماز میں بات کر لیا کرتے تھے۔ ایک
آدمی اپنے پہلو میں کھڑے دوسرے آدمی سے بات کر لیتا تھا تا آنکہ یہ آیت نازل ہوگئی
اللہ تعالیٰ کے حضور عاجزی کے ساتھ کھڑے ہوا کرو تو ہمیں خاموشی کا حکم دیا گیا اور
بات چیت سے روک دیا گیا۔

اور امام بخاریؒ نے جزء القراءة والی روایت میں ”فی حاجتہ“ کا لفظ بھی نقل
کیا ہے جس کا مطلب یہ ہے کہ آیت کے نزول سے قبل ضرورت کی بات چیت جائز تھی
لیکن یہ آیت نازل ہونے کے بعد ضرورت کی گفتگو سے بھی ممانعت کر دی گئی۔ لہذا
اب نماز میں کسی قسم کی گفتگو کرنے سے نماز فاسد ہو جائے گی۔

نیز حضرت عمران بن حصینؓ کی سابقہ روایات سے بھی معلوم ہوا کہ ایک دفعہ
آنحضور صلی اللہ علیہ وسلم نے عصر کی تین رکعات پڑھ کر سلام پھیر دیا۔ نماز کے بعد حضرات
صحابہؓ نے یاد دلایا تو آپؐ نے مزید ایک رکعت پڑھی اور سلام پھیر دیا گویا اس وقت
دوران نماز گفتگو جائز تھی، لیکن پھر آپؐ نے یہ فرما دیا کہ اگر امام نماز میں بھول جائے
تو مقتدی سبحان اللہ کہیں تاکہ امام کو اصل کیفیت یاد آجائے گویا اب مقتدی پہلے

کی طرح خاموش نہیں رہیں گے کہ بعد امام کو بتایا جائے پونکہ اب نماز میں گفتگو کی ممانعت ہے البتہ ایسے موقع پر دوران نماز سبحان اللہ کہنے کی اجازت ہے۔

عَنْ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ كُنَّا نُسَلِّمُ عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ فِي الصَّلَاةِ فَيُرَدُّ عَلَيْنَا فَنُكَلِّمُ رَجُلًا مِنْ عِنْدِ النَّبِيِّ سَلَّمَ عَلَيْنَا عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُرَدُّ عَلَيْنَا. وَقَالَ إِنَّ فِي الصَّلَاةِ شُغْلًا.

(بخاری، مائتھی عن الکلام فی الصَّلَاةِ)

حضرت عبداللہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ شروع میں ہم نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو نماز میں سلام عرض کیا کرتے تو آپ اس کا جواب دے دیتے تھے۔ لیکن جب ہم نجاشی کے پاس سے لوٹے تو ہم نے سلام کیا، آپ نے جواب نہ دیا اور پھر فرمایا کہ نماز میں اللہ تعالیٰ کی طرف دھیان ہوتا ہے۔

ذیل میں نماز کی شرائط، نماز کے فرائض، نماز کے واجبات، نماز کی سنن اور بعض مکروہات نماز کا ذکر کیا جاتا ہے، تاکہ سجدہ سہو کا مسئلہ سمجھنے اور اس کو مستعین کرنے میں آسانی ہو۔

۱۔ الفرض آج کل کے بعض لوگوں کا یہ کہنا صحیح نہیں کہ اگر نماز میں بھول ہو جائے تو سلام پھرنے کے بعد اسی موضوع پر گفتگو کر کے سجدہ سہو کر لینا کافی ہے اور اس گفتگو سے نماز نہیں ٹوٹے گی۔ پونکہ یہ نماز کی اصلاح کے لئے۔ واضح رہے کہ خود نواب صدیق حسن خانؒ بھی اس حقیقت کے معترف ہیں کہ ہر قسم کی گفتگو سے نماز فاسد ہو جاتی ہے۔ گو کہ اس کا تعلق نماز کی اصلاح کے ساتھ ہو۔

إِنَّ هَذِهِ الصَّلَاةَ لَا يَصْلَحُ فِيهَا شَيْءٌ مِّنْ كَلَامِ النَّاسِ..... نواب صاحبؒ

اس حدیث کی شرح میں لکھتے ہیں۔

اگر ان شرائط میں سے کوئی ایک شرط بھی چھوٹ جائے تو نماز نہ ہوگی۔

(دیکھیے نمبر ۶۴)

۱۔ وقت

۲۔ جسم کا پاک ہونا۔ طہارت ظاہرۃ۔ یعنی ظاہری گندگی سے پاک ہونا اور طہارت باطنۃ یعنی با وضو اور با غسل ہونا۔

۳۔ کپڑوں کا پاک ہونا۔ (قَالَ تَعَالَى وَتَيَأْتِيكَ ذُطُورٌ مِّنَ الْمَدَنِيِّينَ)

۴۔ نماز پڑھنے کی جگہ کا پاک ہونا۔

(دیکھیے نمبر ۸۲)

۵۔ ناف سے گھٹنوں تک جسم کو ڈھانپنا۔

(دیکھیے نمبر ۸۳)

۶۔ قبلہ کی طرف رخ کر کے نماز پڑھنا

(دیکھیے نمبر ۸۶)

۷۔ نیت

فرائض نماز

(۱۵۸)

اگر ان فرائض میں سے کوئی فرض بھی چھوٹ جائے تو نماز نہ ہوگی۔
اور اگر کسی فرض کی ادائیگی میں کچھ تاخیر ہو جائے (جیسے آخری رکعت میں بیٹھنے)

پس حدیث دلالت کند بر آنکہ مخاطبہ در نماز مبطل نماز است برابر است کہ برائے اصلاح

نماز باشد یا غیرا (مسک الحتام ج ۱ ص ۳۹)

یہ حدیث اس بات پر دلالت کرتی ہے نماز کے دوران گفتگو کرنے سے نماز باطل ہو جاتی ہے چاہے وہ گفتگو نماز کی اصلاح کے لئے ہو یا کسی اور مقصد کے لئے ہو۔ نیز مشہور غیر مقلد ترجمہ مولانا وحید الزمانؒ بھی یہی لکھتے ہیں کہ جس شخص کے ذمہ سجدہ ہو ہو اور وہ سجدہ کے بغیر مسجد سے نکل جائے یا جان بوجھ کر کوئی بات کرے یا کچھ کھائے پیئے یا بے وضو ہو جائے تو اب اس کو پوری نماز لوٹانی ہوگی۔ صرف سجدہ ہو کر لینا کافی نہیں ہے۔ (نزول الابرار ج ۱ ص ۱۳)

کی بجائے بھولے سے کھڑا ہو گیا پھر یاد آئے پر بیٹھ گیا) تو سجدہ سہو کر لینے سے سمار صحیح ہو جائے گی۔

۱۔ قیام رکھڑے ہو کر نماز پڑھنا) اگر کھڑے ہونے کی طاقت نہ ہو تو بیٹھ کر اگر یہ بھی نہ ہو سکے تو لیٹ کر بھی نماز پڑھ سکتا ہے۔ (دیکھیے نمبر ۸۵)

(دیکھیے نمبر ۹۶، ۹۵)

(دیکھیے نمبر ۱۱۳)

(دیکھیے نمبر ۱۳۵)

(دیکھیے نمبر ۱۴۱)

(تعال)

(دیکھیے نمبر ۱۴۴)

۲۔ قرأت

۳۔ رکوع

۴۔ دو سجدے

۵۔ قعدہ اخیرہ

۶۔ تمام ارکان کو ترتیب وار ادا کرنا۔

۷۔ نماز سے بارادہ فارغ ہونا۔

واجبات نماز

۱۵۹) ان واجبات میں سے اگر کوئی واجب بھولے سے چھوٹ جائے یا اس کی ادائیگی میں کچھ تقدیم، تاخیر ہو جائے تو سجدہ سہو کر لینے سے نماز صحیح ہو جائے گی

۱۔ نماز شروع کرنے کے لئے اللہ اکبر کہنا (دیکھیے نمبر ۸۷)

۲۔ سورۃ فاتحہ پڑھنا (امام اور منفرد کے لیے) (دیکھیے نمبر ۹۶، ۹۵)

۳۔ پہلی دو رکعتوں میں سورۃ فاتحہ کے بعد ایک بڑی آیت، تین چھوٹی آیتیں،

یا ایک سورۃ پڑھنا (امام اور منفرد کے لیے) (دیکھیے نمبر ۱۱۶)

۴۔ بوقت قرأت مقتدی کا خاموش رہنا (دیکھیے نمبر ۱۱۰)

۵۔ قعدہ اولی (دیکھیے نمبر ۱۴۱)

۶۔ قعدہ اولی اور قعدہ اخیرہ میں تشہد پڑھنا (دیکھیے نمبر ۱۴۲)

۷۔ تمام ارکان کو اطمینان کے ساتھ ادا کرنا۔ (حدیث سی الصلوۃ مسلم)

۸۔ ہر فرض اور ہر واجب کو بغیر کسی تقدیم تاخیر کے اپنی صحیح جگہ پر ادا کرنا۔

(حدیث سنی الصلوٰۃ)

۹۔ جہری نمازوں میں جہراً اور سری نمازوں میں آہستہ قرائت کرنا۔ (امام کے لیے)

(دیکھیے نمبر ۱۱)

۱۰۔ السلام علیکم ورحمۃ اللہ کہہ کر سلام پھیرنا (دیکھیے نمبر ۱۱۴)

۱۱۔ وتروں میں دعا و قنوت پڑھنا۔ () () ()

۱۲۔ عید الفطر عید الاضحیٰ میں زائد تکبیرات کہنا۔

نماز کی سنتیں

۱۶۰) ان سنتوں کا اہتمام ضروری ہے، لیکن اگر ان میں سے کوئی سنت بھولے سے چھوٹ جائے تو بغیر سجدہ سہو کے نماز ہو جائے گی۔

۱۔ تکبیر تحریمہ کہتے وقت ہاتھوں کو کانوں تک اٹھانا اور انگلیوں کو کھلا رکھنا۔

(دیکھیے نمبر ۸۸)

۲۔ دائیں ہاتھ سے بائیں ہاتھ کو پکڑ کر ناف کے نیچے باندھنا۔ (دیکھیے نمبر ۹۰-۸۹)

۳۔ ثنا سبحانک اللہم..... پڑھنا۔ (دیکھیے نمبر ۹۱)

۴۔ تعوذ و تسمیہ آہستہ پڑھنا۔ () () ()

۵۔ آہستہ آواز سے آمین کہنا۔ () () ()

۶۔ ایک رکن سے دوسرے رکن کی طرف منتقل ہونے کے لیے تکبیر کہنا (دیکھیے نمبر ۱۳)

۷۔ رکوع اور سجدہ میں ۳ دفعہ تسبیح پڑھنا (دیکھیے نمبر ۱۳۶، ۱۳۳)

۸۔ رکوع میں گھسنے کو پکڑنا، انگلیوں کو کھلا رکھنا۔ () () ()

۹۔ امام کا مع اللہ لہن حمدۃ اور مقتدی کا ربنا لک الحمد کہنا، اور منفرد کے لئے دولوں

کا کہنا۔ (دیکھیے نمبر ۱۳۴)

Website: <http://www.allimagestool.com>

- ۱۰۔ رکوع کے بعد سیدھا کھڑا ہونا (تومہ) (دیکھیے نمبر ۱۳۴)
- ۱۱۔ دو مسجدوں کے درمیان اطمینان سے بیٹھنا (جلسہ) (دیکھیے نمبر ۱۳۹)
- ۱۲۔ قعدہ میں دایاں پاؤں کھڑا کر کے بائیں پاؤں کو بچھا کر اس پر بیٹھنا۔ (دیکھیے نمبر ۱۴۱)
- ۱۳۔ آخری قعدہ میں تشہد کے بعد درود شریف پڑھنا (دیکھیے نمبر ۱۴۵)
- ۱۴۔ آخری قعدہ میں درود شریف کے بعد دعا مانگنا (دیکھیے نمبر ۱۴۶)
- ۱۵۔ سلام کے وقت دائیں بائیں منہ پھیرنا (دیکھیے نمبر ۱۴۷)
- ۱۶۔ سلام کے بعد تسبیحات ثلاثہ، سبحان اللہ ۳۳، الحمد للہ ۳۳، اللہ اکبر ۳۴۔ (دیکھیے نمبر ۱۴۸)

مکروہات نماز

(۱۶۱) ایسے افعال جو نماز میں کرنا سخت ناپسندیدہ ہیں ان سے بچنا چاہیے۔ ذیل میں چند مکروہات کا ذکر کیا جاتا ہے جن میں عام لوگ مبتلا ہیں۔
مندرجہ بالا سنتوں میں سے کسی سنت کو چھوڑنا مکروہ ہے۔

نماز میں آسمان کی طرف دیکھنا

(۱۶۲) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَيَنْتَهِيَنَّ أَقْوَامٌ عَنْ رَفْعِهِمْ أَبْصَارَهُمْ عَنِ الدُّعَاءِ فِي الصَّلَاةِ إِلَى السَّمَاءِ أَوْ لَتَخَطُّنَّ أَبْصَارَهُمْ.
(مسلم، ابْنِ عَرَبٍ عَنْ رَفِيعِ بْنِ الرَّحْمَنِ السَّامِرِيِّ فِي الصَّلَاةِ)

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، خبردار۔ لوگ نماز میں دعا کے وقت اپنی نظریں آسمان کی طرف اٹھانے سے رک جائیں۔ یا پھر ان کی بینائی کو اچک لیا جائے گا۔

نماز میں ادھر ادھر دیکھنا

عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ سَأَلْتُ رَسُولَ اللَّهِ

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ الْإِثْمَانِ فِي الصَّلَاةِ
فَقَالَ هُوَ اخْتِلَافٌ يَخْلُصُهُ الشَّيْطَانُ مِنْ صَلَاةِ
الْعَبْدِ - (بخاری، الْإِثْمَانِ فِي الصَّلَاةِ)

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
سے نماز میں ادھر ادھر دیکھنے کی بابت پوچھا تو آپ نے فرمایا یہ شیطان کا حصہ ہے جسے
وہ بندہ کی نماز میں سے اُچک لیتا ہے۔

(۱۹۲) ایسی حالت میں نماز پڑھنا کہ توجہ منتشر ہو، دھیان کسی اور چیز کی طرف ہو

عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ سَبَحْتُ رَسُولَ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَمْوُلُ لِأَصَلَاةٍ يَعْصُرُهَا الْقَلَامُ
وَلَا هُوَ يَدْنِعُ الْأَفْهَانِ -

(مسلم، بَابُ كِرَاهَةِ الصَّلَاةِ بِخُصْرَةِ الْقَلَامِ)

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے کہ، جب کھانا سامنے موجود ہو، تو نماز کامل نہیں ہوتی اور نہ
اس صورت میں جب وہ بیت الخلاء کی ضرورت محسوس کر رہا ہو۔

(۱۹۵) سجدہ میں کہنیوں کو بچھانا

عَنْ النَّبِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ مَرْفُوعًا "إِعْتَدُوا فِي السُّجُودِ
وَلَا يَبْسُطُ أَعْدَكُمْ ذُرَاعِيهِ أَنْ يَسَاطُ الْكَلْبُ -

(بخاری، بَابُ لَا يَفْتَرِشُ ذُرَاعِيهِ فِي السُّجُودِ)

حضرت انس رضی اللہ عنہ ارشاد نبوی نقل کرتے ہیں کہ سجدہ کو خشوع و خضوع
کے ساتھ ادا کرو اور تم میں سے کوئی بھی سجدہ میں اپنی کہنیوں کو کتے کی طرح نہ
بچھائے۔

۲۳۹
ایسی اشیا کی طرف منہ کر کے نماز پڑھنا جس سے توجہ منتشر ہو (۱۶۶)

عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلَّى فِي حَيْضَةٍ لَهَا أَعْلَامٌ فَقَالَ شَغَلَتْنِي أَعْلَامٌ هَذَا قَدْ هَبَّوْا بِهَا إِلَى أَبِي جَهْمٍ (عَامِرِ بْنِ حُذَيْفَةَ) وَأَتُوا بِإِبْنِ جَابِيَتِهِ - (مسلم: كراهة الصلاة لثوبك له أعلام)

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ ایک دفعہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ایسا کپڑا لے کر نماز پڑھی جس پر نقش و نگار تھے۔ نماز کے بعد فرمایا یہ لے جا کر عامر بن حذیفہ کو دے دو کہ اس کے نقوش نے میری توجہ کو منتشر کر دیا۔ اور اس کا وہ ٹوٹا کپڑا لاؤ جس پر نقش و نگار نہیں ہیں۔

کپڑے یا رومال وغیرہ کو بغیر باندھے یونہی لٹکا کر نماز پڑھنا (۱۶۷)

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ تَهَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ السُّلُلِ فِي الصَّلَاةِ - (ترمذی: مَا جَاءَ فِي كَرَاهِيَةِ السُّلُلِ فِي الصَّلَاةِ)

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کپڑا وغیرہ لٹکا کر نماز پڑھنے سے منع فرمایا۔

نیند کے غلبہ کے وقت نماز پڑھنا (۱۶۸)

عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِذَا نَفَسَ أَحَدُكُمْ وَهُوَ يُصَلِّي فَلْيَرْقُدْ حَتَّى يَذْهَبَ عَنْهُ النَّوْمُ فَإِنَّ أَحَدَكُمْ إِذَا صَلَّى وَهُوَ يَتَحَسَّ لَعَلَّ يَذْهَبُ يَسْخَفُ فَيَسْبُغُ لِنَفْسِهِ - (حسن صحيح)

(ترمذی: الصلوة عند السعاس)

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کہتی ہیں کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب تک کہ تم کو اونگھ آئے تو ذرا سو جاؤ تاکہ نیند کا غلبہ جاتا رہے اگر اسی حالت میں نماز پڑھیں تو عین ممکن ہے کہ اپنی طرف سے استغفار کرنا شروع کرے۔ جب کہ حقیقت میں وہ اپنے آپ کو گالی دے رہا۔

(۱۴۹) نماز کے لیے کسی خاص جگہ کا تعین کہ ہر حال میں وہیں نماز پڑھے

عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ شَكِيلٍ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ لُقْمَةَ بْنِ الْقُرَظِ ابْنِ أَبِي قُرَيْشٍ السَّيِّعِ وَأَنَّ يُؤْطِنُ الرَّحْبِلُ الْكَانَ فِي الْمَسْجِدِ كَمَا يُؤْطِنُ الْبَعِيرُ - (رَوَاهُ أَحْمَدُ وَالْعَاصِمُ)

حضرت عبدالرحمن بن شکیلؓ کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے منع فرمایا، جلدی نماز پڑھنے سے (کوڑے کی طرح ٹھونگے مارنے سے) اور درندہ کی کھان بچھا کر نماز پڑھنے سے، اور اس سے کہ کوئی شخص مسجد میں نماز کی کوئی خاص جگہ مقرر کرے جیسے کہ اونٹ (اپنے اصطل) میں ایک خاص جگہ مقرر کر لیتا ہے۔

(۱۵۰) نماز باجماعت کی فضیلت و اہمیت

نماز تمام مسلمانوں کی انفرادی و اجتماعی زندگی میں ایک اصلاحی انقلاب پیدا کر دیتی ہے باجماعت نماز کی ادائیگی سے جہاں اور بہت سے دنیوی و اخروی فوائد حاصل ہوتے ہیں۔ وہاں بطور خاص حکم ربانی و ارشاد نبویؐ کی تکمیل کے ساتھ ساتھ مسلمانوں میں اجتماعیت کے جذبات نشوونما پاتے ہیں، اخوت، محبت، ہمدردی اور باہمی تعاون کو فروغ ملتا ہے۔ اسی لیے جماعت کی نماز کو ایسی نماز پر فضیلت ہے۔

ارشاد ربانی ہے۔

وَأَقْبَلُوا الصَّلَاةَ وَاتَّقُوا الزُّكُوفَ وَارْكَعُوا مَعَ الرَّائِعِينَ (البقرة ۴۳)

اور پابندی سے نماز ادا کرو اور جو لوگ ہمارے سامنے عبادت کے لیے جھکتے ہیں تم

بھی ان کے ساتھ جھکا کرو۔

عَنْ بِنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ صَلَاةُ الْجَمَاعَةِ أَفْضَلُ مِنْ صَلَاةِ الْفَذِّ يَسْبِحُ وَعَشْرِينَ دَرَجَةً.

(مسلم: فَضْلُ الْجَمَاعَةِ)

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جماعت کی نماز کا ثواب اکیلے نماز سے ستائیس گنا بڑھا ہوا ہے۔

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلَاةُ الرَّجُلِ فِي جَمَاعَةٍ تَضَعُ عَلَى صَلَاتِهِ فِي بَيْتِهِ وَنُفُوسَ خَمْسًا وَعَشْرِينَ ضِعْفًا ذَلِكَ أَنَّهُ إِذَا تَوَضَّأَ فَحَسَنَ التَّوَضُّعَ ثُمَّ حَرَجَ إِلَى الْمَسْجِدِ لَا يَخْرِجُ جُزْءًا إِلَّا الصَّلَاةَ لَمْ يَخْطُ خُطْوَةً إِلَّا رَفَعَتْ لَهُ بِهَا دَرَجَةً وَحَطَّ عَنْهُ بِهَا خَطِيئَةٌ فَإِذَا صَلَّى لَمْ تَزَلِ الْمَلَائِكَةُ تَصَلِّيُ عَلَيْهِ مَا دَامَ فِي مُصَلَاةٍ اللَّهُمَّ ارْجُوهُ وَلَا يَزَالُ فِي صَلَاةٍ مَا اسْتَظَرَ الصَّلَاةَ.

(بخاری: بَابُ تَضَلُّعِ صَلَاةِ الْجَمَاعَةِ)

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا "اُمّی کی باجماعت نماز اس کی گھر اور بازار کی نماز سے پچیس گنا بڑھائی جاتی ہے۔ چونکہ جب وہ خوب اچھی طرح وضو کرتا ہے۔ پھر مسجد کی طرف چلتا ہے اور اس کو مسجد کی

(۱۷) تارک جماعت آنحضورؐ کی نظر میں

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ أَمَلَكُمْ صَلَاةً عَلَى الْمُنَافِقِينَ
صَلَاةُ الْعِشَاءِ وَصَلَاةُ الْفَجْرِ وَلَوْ يَعْلَمُونَ مَا فِيهِمَا
لَأَتَوْهُمَا وَلَوْ حَبَوًّا وَلَقَدْ هَمَمْتُ أَنْ أُمَرَ بِالصَّلَاةِ فَتَقَامُ
ثُمَّ أُمَرَ رَجُلًا فَيُصَلِّي بِالنَّاسِ ثُمَّ انْطَلِقَ مَعِيَ بِرِجَالٍ
مَعَهُمْ حُرْمٌ مِّنْ حَطَبٍ إِلَى قَوْمٍ لَا يَشْهَدُونَ الصَّلَاةَ
فَأَخْرَجَ عَلَيْهِمْ يَوْمَئِذٍ مِنَ النَّارِ

(مسلم، فضل صلاة الجماعة والتشديد في الخلف عنها)

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا منافقین پر عشاء اور فجر کی نماز سب سے بھاری ہوتی ہے اگر وہ ان کی فضیلت اور اجر و ثواب کو جان لیں تو ضرور شریک ہوں چاہے انھیں لڑکھڑاتے گھسٹتے ہوئے آنا پڑے میں نے پکا ارادہ کر لیا کہ جماعت کھڑی کرنے کا حکم دے کر کسی کو نماز پڑھانے کے لیے مقرر کر دوں اور اپنے ساتھ کچھ آدمیوں کو لے کر جن کے پاس لکڑیوں کا ایندھن ہو ان لوگوں کی طرف چلوں جو جماعت میں حاضر نہیں ہوتے اور جا کر ان کے سمیت گھروں کو آگ سے جلا کر خاکستر کر دوں۔

عَنْ أَبِي مُسْعُودٍ الْأَنْصَارِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمَ الْفَتْوَمِ أَقْرَأَهُمْ كِتَابَ اللَّهِ فَإِنْ كَانُوا فِي الْفِرَاءَةِ سَوَاءً فَأَعْلَمَهُمُ بِالسُّنَّةِ فَإِنْ كَانُوا فِي السُّنَّةِ سَوَاءً فَأَمَدَّهُمْ هَجْرَةً فَإِنْ كَانُوا فِي الْهَجْرَةِ سَوَاءً فَكَتَبَهُمْ سِنًا وَلَا يَوْمَ مِنَ الرَّحْبِلِ وَالرَّحْبِلُ فِي سُلْطَانِهِ وَلَا يَقَعُ دُفِي بَيْتِهِ عَلَى تَكْرِيمَتِهِ إِلَّا بِإِذْنِهِ -

(مسلم: مَنْ أَحَقَّ بِالْإِمَامَةِ)

حضرت ابو مسعود انصاری رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا لوگوں کی امامت ایسا شخص کر لے جو قرآن کا سب سے زیادہ علم رکھتا ہو، اگر سارے برابر ہوں تو پھر جو شخص سنت کا زیادہ عالم ہو، اگر اس میں بھی برابر ہوں تو پھر جس نے سب سے پہلے ہجرت کی ہو، اگر اس میں بھی سب برابر ہوں تو عمر میں سب سے بڑا شخص امامت کر لے۔

اور کوئی شخص کسی کے گھر میں اس کی عزت کی جگہ پر بلا اجازت نہ بیٹھے۔

صف بندی

(۱۷۳) باجماعت نماز میں صفوں کو اہتمام کے ساتھ سیدھا کرنا اور رکھنا چاہیئے۔ اس مضمون کی جملہ روایات کو پیش نظر رکھنے سے معلوم ہوتا ہے کہ نماز میں صف بندی کندھے اور گردن ایک سیدھ میں ہونی چاہیئے۔

عَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَوُّوا صُفُوفَكُمْ فَإِنَّ تَسْوِيَةَ الصَّفِّ

مِنْ تَسَامِعِ الصَّلَوةِ - (مسلم، تَسْوِيَةِ الصَّفِّ وَإِقَامَتُهَا)
حضرت انس رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اپنی صفوں کو برابر کرو (سیدھا رکھو) چونکہ صفوں کی برابری نماز کو کامل بنانے کے لئے ضروری ہے۔

عَنِ الثَّعْمَانِ بْنِ بَشِيرٍ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ لَتَسَوْنَ صُفُوفَكُمْ أَوْ لَيُخَالِفَنَّ اللَّهُ بَيْنَ وَجْهِكُمْ . (مسلم، تَسْوِيَةِ الصُّفُوفِ)

(بخاری، . . . عِنْدَ الْإِقَامَةِ)

حضرت ثعمان بن بشیر رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے کہ، اپنی صفوں کو درست کر لویا پھر اللہ تعالیٰ تم میں باہمی اختلاف و انتشار ڈال دے گا۔

(۱۴۴) صفِ اوّل کی اہمیت

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَوْ يَعْلَمُ النَّاسُ مَا فِي الْمِثَدِ آءِ وَالصَّفِّ الْأَوَّلِ لَيَجِدُوا إِلَّا أَنْ تَسْأَلُوهُ وَعَلَيْهِ لَا تَسْأَلُوا (مسلم، تَسْوِيَةِ الصُّفُوفِ وَإِقَامَتُهَا)

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اگر لوگوں کو اذان دینے اور صفِ اول میں نماز پڑھنے کی قدر و قیمت معلوم ہو جائے پھر اس کو حاصل کرنے کے لیے انھیں قرعہ اندازی کرنی پڑے تو قرعہ اندازی بھی کریں گے۔

عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَأَى فِي أَصْحَابِهِ تَأْخِرًا فَقَالَ
تَقَدَّمُوا فَاسْتَوُوا بِي وَلِيَأْتِمَ بِكُمْ مِّنْ بَعْدِكُمْ لَا يَزَالُ
قَوْمٌ يَتَأَخَّرُونَ حَتَّى يَسُودَهُمُ اللَّهُ.

(مسلم: تَسْوِيَةُ الصُّفُوفِ...)

حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے
بعض صحابہ میں کستی اور تاخیر کے آثار دیکھے تو فرمایا آگے بڑھو اور میری مکمل اقتدار
کرو تاکہ تمہارے بعد والے تمہاری مکمل اقتدار کریں، جب بھی کوئی قوم پیچھے ہٹی ہو
اللہ اسے پیچھے بٹا دیتا ہے۔

①۴۵ امام کی اقتدار

دوران جماعت امام کی مکمل اتباع کرنی چاہیے۔

عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ رَأَى رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ رَكِيبَ فَرَسٍ سَرَعَ عَنْهُ فَجَعَلَ شَقُّهُ الْيَمِينِ
فَصَلَّى صَلَوةً مِّنَ الصَّلَوةِ وَهُوَ قَاعِدٌ فَصَلَّيْنَا وَرَأَاهُ
فَعُودًا فَلَمَّا انْصَرَفَ قَالَ إِنَّمَا جَعَلَ الْإِمَامُ لِيُؤْتِمَرَ
بِهِ فَإِذَا صَلَّى قَائِمًا فَصَلُّوا قِيَامًا فَإِذَا رَكَعَ فَارْكَعُوا
وَإِذَا رَفَعَ فَارْفَعُوا وَإِذَا قَالَ سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ حَمِدَهُ
فَحُودُوا وَرَبَّنَا وَلَكَ الْحَمْدُ.

(بخاری: إِنَّمَا جَعَلَ الْإِمَامُ لِيُؤْتِمَرَ بِهِ)

حضرت انس رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ ایک دفعہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وسلم گھوڑے سے گر پڑے۔ آپ کے دائیں طرف چوٹ لگی۔ آپ نے کوئی ایک
نماز بیٹھ کر پڑھائی۔ ہم نے بھی آپ کے پیچھے بیٹھ کر نماز پڑھی۔ جب آپ منارخ

ہوئے لو فرمایا امام اس لئے مقرر کیا گیا ہے کہ اس کی مکمل اعتدال دی جائے جب وہ کھڑے ہو کر نماز پڑھے تم بھی کھڑے ہو کر نماز پڑھو جب وہ رکوع کرے تم بھی رکوع کرو جب وہ اٹھے تم بھی اٹھو اور جب وہ سجدہ کرے تم سجدہ کرنا لو
الحمد کہو

(ب) اقتداء کرنے کی سزا

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: مَا يَخْشَى أَحَدُكُمْ إِذَا رَفَعَ رَأْسَهُ قَبْلَ الْإِمَامِ أَنْ يَجْعَلَ اللَّهُ رَأْسَهُ رَأْسَ حِمَارٍ أَوْ يَجْعَلَ اللَّهُ صُورَةَ حِمَارٍ. (بخاری: ۱۰۰۰) ثُمَّ رَفَعَ رَأْسَهُ قَبْلَ الْإِمَامِ

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب کوئی امام سے پہلے سر اٹھائے تو کیا وہ اس بات سے نہیں ڈرتا کہ اللہ تعالیٰ اس کے سر کو گدھے کا سر بنادیں یا اس کی صورت کو گدھے کی صورت بنادیں۔

(۱۷۶) امام ہلکی نماز پڑھائے

امام کو چاہیے کہ اجتماع نماز میں مقتدیوں کا خیال رکھے۔ نماز ہلکی پڑھائے اتنی لمبی نہ کر لے کہ تھکاوٹ سے آگاہ ہو جائے اور خشوع و خضوع جاتا رہے۔

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: إِذَا أَمَّ أَحَدُكُمْ النَّاسَ فَلْيَخَفْ فَإِنَّ فِيهِمُ الضَّعِيفَ وَالْكَبِيرَ وَالضَّعِيفَ وَالْمُرِيضَ فَإِذَا أَصَلَى وَخَذَ فَلْيَصِلْ كَيْفَ شَاءَ (مسلم: ۱۰۰۰) أَمْرُ الرَّبِّكَ بِتَخْفِيفِ الصَّلَاةِ

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے

فرمایا جب تم میں سے کوئی لوگوں کی امامت کے لئے نماز ادا کرے تو نماز ادا کرے جو کہ نمازوں میں بچے، بوڑھے، کمزور، بیمار لوگ بھی ہوتے ہیں۔ البتہ جب اکیلا نماز پڑھے تو جیسے چاہے پڑھے۔

۱۷۷ سترہ کا بیان

(۱) نماز پڑھتے شخص کے آگے سے گزرنا بہت بڑا گناہ ہے۔ لہذا گزرنے والوں کو چاہیے کہ وہ نماز کا خیال رکھیں۔ اسی طرح نماز پڑھنے والے کو بھی چاہیے کہ وہ ایسی جگہ نماز پڑھے جہاں سے گزرنے والوں کو پریشانی نہ ہو اور اگر کوئی ایسی جگہ نہ ملے تو اسے چاہیے کہ وہ اپنے سامنے کوئی چیز رکھ لے جس کی اونچائی ایک ہاتھ کے قریب ہو (تقریباً ایک فٹ) واضح رہے کہ باجماعت نماز میں امام کا سترہ سب کی طرف سے کافی ہے۔ پھر سترہ کی موجودگی میں اگر کوئی شخص سامنے سے گزر جائے تو گنہگار نہیں ہوگا۔

اب، سترہ کی تشریح

عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ سَأَلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ سِتْرَةِ الْبَصِيصِ فَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَشِلْ مُؤَخَّرَةَ الرَّحْلِ.

(مسلم، سِتْرَةُ الْبَصِيصِ)

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا گیا نماز کی سترہ کی بابت تو آپ نے فرمایا۔ مؤخرۃ الرحل کی طرح۔
علامہ نووی رحمۃ اللہ علیہ اس کی تشریح میں فرماتے ہیں۔

سترہ کی کم سے کم مقدار کجاہ کے رکیل جتنی ہوتی ہے جو کہ کلائی کی ہڈی اور ہاڑھ کے برابر ہوتا ہے اور اس طرح کی کوئی بھی چیز کھڑی کرنے سے یہ مقصد

حاصل ہو جائے گا۔ اس حدیث سے معلوم ہوا کہ آپ سائے سترہ گاڑ کے نماز پڑھنا بہتر ہے۔ (نووی شرح مسلم)

عَنِ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَعْدُو إِلَى الْمَصَلِّي وَالْعَمْرَةَ بَيْنَ يَدَيْهِ لِيُتَحِيلَ وَتَنْصِبَ بِالْمَصَلِّي بَيْنَ يَدَيْهِ فَيُصَلِّي إِلَيْهَا.

(بخاری: مَحَلُّ الْعَمْرَةَ بَيْنَ يَدَيِ الْإِمَامِ يَوْمَ الْيَوْمِ)

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم عید گاہ تشریف لے جاتے اور آپ کے آگے نیزہ بردار ہوتا، یہ نیزہ عید گاہ میں آپ کے سامنے گاڑ دیا جاتا پھر آپ اس طرف نماز پڑھتے۔

(ج) سائے سے گزرنے کی سزا

اگر نمازی کے سامنے سترہ نہ ہو، پھر بھی کوئی شخص اس کے سامنے سے گزر جائے تو احادیث میں اس کی بابت سخت وعید آئی ہے۔

عَنْ أَبِي جَهْمٍ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَوْ يَعْلَمُ الْمَارِبِينَ يَدَى الْمَصَلِّي مَا ذَا عَلَيْهِ لَكَانَ أَنْ يَكْفُفَ أَرْبَعِينَ خَيْرًا لَهُ مِنْ أَنْ يَكْتُمَرَبَيْنَ يَدَيْهِ. قَالَ أَبُو النَّضْرِ لَا أُخْرِجِي أَقَالَ أَرْبَعِينَ يَوْمًا أَوْ شَهْرًا أَوْ سَنَةً

(موطما مالک: التَّشْدِيدُ يَدْرِي أَنَّ يَكْتُمَرَبَيْنَ أَحَدًا)

حضرت ابو جہم سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا نمازی کے سامنے سے گزرنے والا اگر جان لے کہ اس پر کتنی بڑی سزا ہے تو وہ اس کے سامنے سے گزرنے کی بجائے چالیس تک ٹھہرا رہتا، تو یہ بہتر تھا۔

ابو النضر کہتے ہیں کہ مجھے معلوم نہیں، آپ کی مراد چالیس دن تھی یا چالیس مہینہ

یا چالیس سال۔

قَالَ كَعْبُ الْأَحْبَابِ لَوْ يَعْلَمُ الْهَارِثِيُّ يَدِي الْهَصَلِي مَاذَا عَلَيْهِ لَكَانَ أَنْ يَخْشِفَ بِهِ خَيْرًا لَهُ مِنْ أَنْ يَمُرَّ بَيْنَ يَدَيْهِ۔
(موطا مالک ۰۰۰)

حضرت کعب احبار فرماتے ہیں کہ اگر نمازی کے سامنے سے گزرنے والے کو معلوم ہو جائے کہ اس پر کتنی سخت سزا ہے تو اس کے بدلے اگر وہ زمین میں دھنس جائے تو اس کے سامنے سے گزرنے سے یہ بہتر ہے۔

رکعات نماز

(۱۷۸) ذیل میں ہم تمام نمازوں کی رکعات کا ایک تفصیلی نقشہ پیش کر رہے ہیں۔

نام نماز	فرائض	سنن مؤکدہ	سنن غیر مؤکدہ	لوازل واجب
فجر	۲	۲ پہلے	x	x
ظہر	۴	۴ پہلے ۲ بعد	x	۲ بعدیں
عصر	۴	x	۴ نماز سے پہلے	x
مغرب	۳	۲ بعدیں	x	۲ بعدیں
عشاء	۴	۲ بعدیں	۴ نماز سے پہلے	۲ وتر سے پہلے ۳ وتر کے بعد
جمعہ	۲	۴ پہلے ۶ بعد میں	۲ نفل بعد میں	
عید الفطر، عید الاضحیٰ	x	x	x	۲

فرائض: جن کا کرنا ضروری ہے اور چھوڑنا حرام ہے۔

(ب) واجب: جس کا کرنا ضروری ہے اور چھوڑنا مکروہ تحریمی ہے۔

سنن مؤکدہ: جن پر نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا مسلسل عمل رہا، ان کو چھوڑنا

گناہ ہے۔

سنن غیر مؤکدہ

جن پر نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا اکثر عمل رہا اور کبھی کبھار چھوڑنا بھی ثابت

ہے۔

نوافل :- جن کا پڑھنا باعث ثواب اور چھوڑنے پر گناہ نہیں ہے۔

ذیل میں مندرجہ بالا رکعات کی علیحدہ علیحدہ تشریح اور احادیث سے ان کی فضیلت

بیان کی جاتی ہے۔

سنن مؤکدہ

(۱۷۹)

عَنْ أُمِّ حَبِيبَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ صَلَّى فِي يَوْمٍ وَلَيْلَةٍ ثِنْتَيْ عَشْرَةَ رُكْعَةً بَنِي لَهُ بَيْتٌ فِي الْجَنَّةِ، أَرْبَعًا قَبْلَ الظُّهْرِ وَرُكْعَتَيْنِ بَعْدَهَا وَرُكْعَتَيْنِ بَعْدَ الْمَغْرِبِ وَرُكْعَتَيْنِ بَعْدَ الْعِشَاءِ وَرُكْعَتَيْنِ قَبْلَ الْفَجْرِ صَلَاةَ الْغَدَاةِ۔ (ترمذی: مَنْ صَلَّى ثِنْتَيْ عَشْرَةَ رُكْعَةً)

(رواہ مسلم مختصراً بفضل السنن الراتبہ)

حضرت ام حبیبہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص دن رات میں یہ بارہ رکعتیں پڑھے گا اس کے لیے جنت میں گھر بنایا جائے گا (وہ یہ ہیں)

۴ ظہر سے پہلے اور ۲ ظہر کے بعد۔ ۲ مغرب کے بعد

۲ عشاء کے بعد ۲ فجر سے پہلے

ظہر کی رکعات

۴ سنت، ۴ فرض، ۲ سنت، ۲ نفل

(۱۸۰)

(۱) عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ لَا يَدْعُ أَرْبَعًا قَبْلَ الظُّهْرِ وَرَكَعَتَيْنِ قَبْلَ الْعِشَاءِ. (بخاری: أَلرُّكَعَتَانِ قَبْلَ الظُّهْرِ)

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم ظہر سے پہلے چار رکعتیں اور فجر سے پہلے دو رکعتیں کبھی نہیں چھوڑتے تھے۔

عَنْ أُمِّ حَبِيبَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا زَوْجُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ مَنْ حَافِظًا عَلَى أَرْبَعٍ رَكَعَاتٍ قَبْلَ الظُّهْرِ وَأَرْبَعٍ بَعْدَهَا حَرَّمَ اللَّهُ عَلَى السَّارِ (مَعِيجُ غَرِيبٍ) (ترمذی: بَابُ آخِرٍ مِنْ سُنَنِ الظُّهْرِ)

نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی زوجہ مطہرہ حضرت ام حبیبہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا آپ فرماتے تھے جس نے ظہر سے پہلے کی چار رکعات اور ظہر کے بعد کی چار رکعات کی حفاظت کی اللہ تعالیٰ اس کو آگ پر حرام کر دیں گے۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا والی روایت سے ظہر سے پہلے کی چار سنتیں اور فجر سے پہلے کی دو سنتیں ثابت ہوئیں اور یہ سنن مؤکدہ ہیں چونکہ آپ نے کبھی ان کو چھوڑا نہیں۔ جب کہ ام حبیبہ رضی اللہ عنہا والی روایت میں ظہر کے بعد والی چار رکعات کی فضیلت بیان ہوئی ہے۔ دو رکعت سنت مؤکدہ کے علاوہ یہ دو نفل ہیں۔

اب، اگر ظہر کی پہلی چار سنتیں چھوٹ جائیں تو نماز کے بعد پڑھ لے۔

عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

وَسَلَّمَ كَانَ إِذَا لَمْ يَصِلْ أَنْ يُعَاذَ بِرَبِّ الظُّهْرِ صَلَّى هُنَّ بَعْدَهَا

(ترمذی: بَابُ الْفَرَمَنِ سُنَنِ الظُّهْرِ)

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی عادت تھی کہ اگر ظہر سے پہلے چار رکعات نہ پڑھ سکتے تو نماز کے بعد پڑھ لیتے۔

عصر کی رکعات

۴ سنتیں، ۴ فرض

عصر کی نماز سے پہلے چار رکعتیں بطور سنت غیر مؤکدہ پڑھی جاتی ہیں۔ اگر وقت کم ہو تو دو رکعتیں بھی پڑھ سکتا ہے۔ اگر یہ چھوٹ جائیں تو گناہ نہیں ہوگا۔

عَنِ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ رَجِمَ اللَّهُ امْرَأَةً صَلَّى قَبْلَ الْعَصْرِ أَرْبَعًا.

(ترمذی: مَا جَاءَ فِي الْأَرْبَعِ قَبْلَ الْعَصْرِ)

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کہتے ہیں کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اللہ تعالیٰ اس شخص پر رجم کرے جو عصر سے پہلے چار رکعتیں پڑھتا ہے۔

مغرب کی رکعات (۱۸۲)

۳ فرض، ۲ سنتیں، ۲ نفل

عَنْ أَبِي مَعْبُودٍ قَالَ كَانُوا يَسْتَحِبُّونَ أَرْبَعَ رَكَعَاتٍ بَعْدَ

الْعَصْرِ (مروزی: قِيَامُ اللَّيْلِ ۵۵)

حضرت ابو معر فرماتے ہیں کہ حضرات صحابہ کرام رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین مغرب کے بعد چار رکعات پڑھنے کو مستحب سمجھتے تھے۔
نیز دیکھیے ۱۷۹ سنن مؤکدہ کے ذیل میں اس کا ذکر ہے۔

عشاء کی رکعات

(۱۸۳)

۴ سنتیں، ۴ فرض، ۲ سنتیں، ۲ نفل، ۳ وتر، ۲ نفل
عشاء کی نماز سے پہلے اگر وقت ہو تو ۴ رکعت پڑھ لے ورنہ دو رکعتیں ہی پڑھ لیں اگر یہ چھوٹ جائیں تو گناہ نہیں ہے۔

عَنِ الْبَرَاءِ رَفَعَهُ: مَنْ صَلَّى قَبْلَ الْعِشَاءِ أَرْبَعًا كَانَتْ كَأَنَّهُ جَدَّ مِنْ نَسَبِهِ، وَمَنْ صَلَّى بَعْدَ الْعِشَاءِ كَبُرَتْ مِنْهُ وَلَيْلَةُ الْقَدْرِ، وَأَخْرَجَهُ الْبَيْهَقِيُّ مِنْ حَدِيثِ عَائِشَةَ نَمُوتُوفًا وَأَخْرَجَهُ الدَّارِقُطِيُّ وَالنَّسَائِيُّ مَوْتُوفًا عَلَى كَعْبٍ. (الدراية: ج ۱ ص ۱۹۸)

شارح بخاری علامہ ابن حجرؒ نے حضرت براہ رضی اللہ عنہ کے حوالہ سے انحصار صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد نقل کیا ہے کہ "جس نے عشاء سے پہلے چار رکعتیں پڑھیں گویا اس نے رات کو تہجد پڑھی اور عشاء کے بعد چار رکعات پڑھنے والے کو شب قدر میں چار رکعت پڑھنے کا ثواب ملے گا۔ بیہقی نے اس روایت کو حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے اور نسائی و دارقطنی نے حضرت کعبؓ سے نقل کیا ہے۔

(۱) عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ كَانُوا يَسْتَعْبِدُونَ أَرْبَعَ رَكَعَاتٍ قَبْلَ الْعِشَاءِ الْآخِرَةِ. (مروزیہ قیام اللیل ص ۵۵)

حضرت سعید بن جبیرؓ فرماتے ہیں کہ حضرات صحابہ کرام رضی اللہ عنہم عشاء کی نماز سے پہلے چار رکعات کو مستحب سمجھتے ہیں۔

۱۰ نواب صدیق حسن خانؒ شرح بلوغ المرام میں نقل کرتے ہیں ویش عشاء چہار رکعت مستحب است (نیز لکھتے ہیں) واما دور رکعت قبل عشاء فقط پس شامل است آن را حدیث میں کل اذانین صلوة

(۲) عَنْ عَائِشَةَ أُمِّ الْمُؤْمِنِينَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا أَنَّهَا
سُئِلَتْ عَنْ صَلَوةِ الرَّسُولِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
فَقَالَتْ كَانَ يُصَلِّي بِالنَّاسِ الْإِسَاءِ ثُمَّ يَرْجِعُ
إِلَى أَهْلِهِ فَيُصَلِّي أَرْبَعًا ثُمَّ يَأْتِي إِلَى فِرَاشِهِ.....
الحديث۔ (ابوداؤد: بابُ صَلَوةِ النَّبِيِّ)

ایمان والوں کی اماں حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے پوچھا گیا رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم کی نماز کی بابت تو حضرت عائشہ نے فرمایا کہ آپ لوگوں کے ساتھ عشاء
کی نماز پڑھ کر گھر آتے اور چار رکعتیں پڑھ کر بستر پر آرام فرماتے۔

(۳) عَنْ عَلِيٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُؤْتِرُ ثَلَاثَ يَمَرَاتٍ فَيَتَسَبَّحُ
سُورَةَ الْمُفَصَّلِ يَفْرُقُ فِي كُلِّ رُكْعَةٍ ثَلَاثَ سُورٍ
أُخْرِيْنَ قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ۔

(ترمذی: مَا جَاءَ فِي التَّوْبَةِ ثَلَاثًا)

حضرت علی رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تین تہ پڑھا
کرتے تھے اور ان میں آخر سے نو سو تین پڑھتے، ہر رکعت میں تین سو تین، جن
میں آخری سورۃ قل ہو اللہ احد ہوتی تھی۔

(۴) عَنْ أَبِي سَلَمَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ سَأَلْتُ عَائِشَةَ

نواب صدیق حسن مسک الختام ج ۱ ص ۵۲۵-۵۲۶ کہ عشاء سے پہلے چار رکعات مستحب

ہیں نیز عشاء سے قبل دو رکعات نماز پڑھنے کو بھی وہ حدیث شامل ہے جس کی رو سے اذان و اقامت
کے درمیان نفل نماز پڑھنے کی ترغیب ہے۔

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَتْ كَانَ يُصَلِّي ثَلَاثَ عَشْرَةَ رُكْعَةً
يُصَلِّي ثَمَانِ رُكْعَاتٍ. ثُمَّ يُؤْتِي رُكْعَتَهُ يَصَلِّي رُكْعَتَيْنِ وَهُوَ
جَالِسٌ. (مسلم: صلاۃ اللیل والوتر)

حضرت ابوسلمہ رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ میں نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی نماز کی بابت پوچھا تو حضرت عائشہ نے فرمایا کہ آپ تیرہ
رکعتیں پڑھتے تھے پہلے آٹھ رکعت تہجد پڑھتے پھر تین دن پڑھتے پھر دو رکعتیں بیٹھ کر پڑھتے۔
روایت نمبر ۱ سے معلوم ہوا کہ حضرت صحابہ کے نزدیک عشاء سے پہلے چار
رکعات مستحب تھیں۔

روایت نمبر ۲ سے معلوم ہوا کہ آپ عشاء کے بعد دم رکعتیں پڑھتے، یہ ہوئے
۲ سنتیں ۲ نفل۔

روایت نمبر ۳ سے معلوم ہوا کہ آپ تین وتر پڑھتے تھے۔
روایت نمبر ۴ سے معلوم ہوا کہ تین وتر پڑھ کر پھر آپ دو نفل بیٹھ کر پڑھا
کرتے تھے۔

(۱۸۲) وتر میں چند اہم مسائل جن سے ہم تعرض کریں گے

(۱) وتر واجب ہے (۲) اگر چھوٹ جائیں تو بعد میں پڑھے (۳) کم از کم
وتر تین رکعات ہیں (۴) تیسری رکعت میں رکوع سے پہلے دعا، قنوت پڑھی جاتی ہے
(۵) دعائے قنوت کے لیے تکبیر کہہ کر ہاتھ اٹھائے، پھر باندھ لے (۶) دو رکعتوں پر
بیٹھ، مگر سلام نہ پھیرے۔

(۱۸۳) وتر واجب ہے

عشاء کی نماز کے بعد سے فجر تک نماز وتر پڑھنا ضروری ہے جو شخص نہیں

پڑھے گا گنہگار ہوگا۔

عَنْ خَارِجَةَ بِنِ حُذَافَةَ أَنَّهَا قَالَتْ حَرَجَ عَلَيْنَا رَسُولُ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ إِنَّ اللَّهَ أَمَرَكُمْ
بِصَلَاةٍ هِيَ خَيْرٌ لَّكُمْ مِنْ حُمْرِ النَّعَمِ أَلَا تُرْجِعُهُ
اللَّهُ لَكُمْ فِيهِمَا بَيْنَ صَلَاةِ الْعِشَاءِ إِلَى أَنْ يَطْلُعَ
الْفَجْرُ (رَوَاهُ الْحَاكِمُ صَحِيحًا: الزَيْلَعِيُّ)

(ترمذی، باب الوتر)

حضرت خاریجہ بن حذافہ رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ ایک دفعہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہمارے پاس تشریف لائے اور فرمایا۔ یقیناً اللہ تعالیٰ نے تم پر ایک ایسی نماز کا اضافہ کیا ہے جو تمہارے لیے سرخ اونٹوں سے بھی بہتر ہے اور یہ وتر ہے جن کا وقت عشاء اور فجر کے درمیان ہے۔

عَنْ بُرَيْدَةَ عَنْ أَبِيهِ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ: «الْوُتْرُ حَقٌّ فَمَنْ لَمْ
يُؤْتِرْ فَلَيْسَ مِنَّا الْوُتْرُ مَنْ لَمْ يُوْتِرْ فَلَيْسَ مِنَّا: فَمَنْ لَمْ
يُؤْتِرْ فَلَيْسَ مِنَّا (صَحَّحَهُ الْحَاكِمُ: زَيْلَعِيُّ) (ابوداؤد مَنْ لَمْ يُوْتِرْ)

حضرت بريدہ کے والد کہتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے ہوئے سنا۔ وتر حق ہے جو وتر نہ پڑھے وہ ہم میں سے نہیں۔ وتر حق ہے جو وتر نہ پڑھے وہ ہم میں سے نہیں۔ وتر حق ہے جو وتر نہ پڑھے وہ ہم میں سے نہیں۔

وتر چھوٹ جائیں تو قضا پڑھے

وتر پڑھنے کا وقت عشاء سے لے کر طلوع فجر تک ہے اور جو شخص تہجد کے

یہاں تک کہ عشاء کے ساتھ ہی پڑھ لے، اگر کوئی شخص فجر تک وتر نہ پڑھ سکا تو قضا پڑھے۔

عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ تَامَ عَنْ وَتْرَةٍ أَوْ نِسِيَةٍ فَلْيَصَلِّهَا إِذَا ذَكَرَهَا.

(ابوداؤد: ابواب الوتر)

حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص وتر پڑھے بغیر سو گیا یا بھول گیا تو جب یاد آئے ضرور پڑھے۔

وَفِي الْبَيْهَقِيِّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ تَامَ عَنْ وَتْرَةٍ أَوْ نِسِيَةٍ فَلْيَصَلِّهَا إِذَا أَصْبَحَ أَوْ ذَكَرَهَا.

(سنن کبریٰ بیہقی: ابواب الوتر)

سنن بیہقی میں حضرت ابو سعید کی روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص وتر پڑھے بغیر سو گیا۔ وہ صبح کو پڑھے اور جو بھول گیا وہ یاد آنے پر پڑھے۔

عَنْ مَالِكٍ أَنَّهُ بَلَغَهُ أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عَبَّاسٍ وَعَبَادَةَ بْنَ الصَّامِتِ وَالْقَاسِمَ بْنَ مُحَمَّدٍ وَعَبْدَ اللَّهِ بْنَ عَامِرٍ قَدْ أَوْتَرُوا بَعْدَ الْفَجْرِ.

(موطما مالک: الوتر بعد الفجر)

امام مالک رحمہ اللہ فرماتے ہیں، انھیں یہ بات پہنچی ہے کہ حضرت عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہما حضرت عبادۃ بن صامت رضی اللہ عنہ حضرت قاسم بن محمد اور

عبداللہ بن عامرؓ نے فجر کے بعد وتر پڑھے (یعنی بروقت نہ پڑھ سکے تو فجر کے بعد بطور

قضا پڑھے)

(۱۸۷) کم از کم وتر تین رکعات ہیں

نمازوں میں کوئی نماز بھی دو رکعتوں سے کم نہیں اس سے زائد ہے اس طرح وتر بھی کم از کم تین ہیں جیسے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی احادیث مبارکہ سے معلوم ہوتا ہے۔

عَنْ أَبِي سَلَمَةَ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ أَنَّه سَأَلَ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا كَيْفَ كَانَتْ صَلَوةُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي رَمَضَانَ؟ قَالَتْ مَا كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَزِيدُنِي رَمَضَانَ وَلَا فِي غَيْرِهِ عَلَى أَحَدَى عَشْرَةِ رَكْعَةٍ، يُصَلِّي أَرْبَعًا فَلَا تَسْأَلُ عَنْ حُسْنِهِنَّ وَطَوِيلِهِنَّ ثُمَّ يُصَلِّي أَرْبَعًا فَلَا تَسْأَلُ عَنْ حُسْنِهِنَّ وَطَوِيلِهِنَّ ثُمَّ يُصَلِّي ثَلَاثًا. (مسلم: صَلَوةُ اللَّيْلِ وَالْوُتْر)

حضرت ابوسلمہ نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے پوچھا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی رمضان کی نماز کیا ہوتی تھی؟ آپ نے فرمایا کہ (رمضان کی کیا خصوصیت) رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم رمضان اور غیر رمضان میں گیارہ رکعتوں سے زیادہ نہ پڑھتے تھے۔ پہلے چار رکعتیں پڑھتے۔ ان کے حسن اور لمبائی کی بابت کچھ نہ پوچھو پھر چار رکعتیں پڑھتے تھے۔ ان کے حسن اور لمبائی کی بابت بھی کچھ نہ پوچھو، پھر تین رکعتیں وتر کی پڑھتے تھے۔

عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ

وَسَلَّمَ كَانَ يَقْرَأُ فِي الْأَوَّلَى مِنَ الْوُتْرِ بِمَا تَعَلَّمَ الْكِتَابَ
وَيَسْتَجِ اسْمَ رَبِّكَ الْأَعْلَىٰ وَفِي الثَّانِيَةِ قُلْ يَا أَيُّهَا
الْكَافِرُونَ وَفِي الثَّالِثَةِ قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ
(قَالَ الْعَالِمُ مَجِيحٌ عَلَى شَرْطِ الشَّيْخَيْنِ زَيْلَعِي)

ترمذی سے ما یقترع فی الوتر
حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم وتر کی
پہلی رکعت میں سورۃ فاتحہ اور سبح اسم ربک الاعلیٰ، دوسری رکعت میں قل یا ایہا
الکافرون اور تیسری میں قل ہو اللہ احد پڑھتے تھے۔

عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ كَانَ رَسُولُ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصَلِّي مِنَ اللَّيْلِ
ثَمَانِ رَكَعَاتٍ وَيُؤْتِي تَرْبِعَاتٍ ثَلَاثَ وَيُصَلِّي رَكَعَتَيْنِ قَبْلَ
صَلَاةِ الْفَجْرِ (نسائي: بَابُ الْوُتْرِ)

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
کی عادت مبارکہ یہ تھی کہ وہ رات تہجد کی آٹھ رکعات پڑھتے، پھر تین وتر پڑھتے
اور فجر کی نماز سے پہلے دو رکعتیں پڑھتے۔

امام ترمذی فرماتے ہیں کہ جمہور صحابہؓ کو بھی تین وتر پسند تھے۔
وَالَّذِي اخْتَارَهُ أَكْثَرُ أَهْلِ الْعِلْمِ مِنْ أَصْحَابِ النَّبِيِّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَمَنْ بَعْدَهُمْ أَنْ يَقْرَأَ
بِسُجْدِ اسْمِ رَبِّكَ الْأَعْلَىٰ وَقُلْ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ
وَقُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ، يَقْرَأُ فِي كُلِّ رَكَعَةٍ مِنْ ذَلِكَ
(ترمذی) بِسُورَةٍ

علم کا پسندیدہ عمل یہ ہے کہ وتر کی پہلی رکعت میں سبح اسم ربک الاعلیٰ دوسری رکعت میں سورۃ کافرون اور تیسری رکعت میں سورۃ اخلاص پڑھی جائے۔

عَنْ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّهُ قَالَ مَا أَحَبُّ إِلَيَّ تَرْكُكَ الْوُتْرِ بِثَلَاثٍ وَالْإِلَهِي حُمُرُ السَّعَمِ۔

(موطا امام محمد: السَّلاَمُ فِي الْوُتْرِ)

خلیفہ راشد حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ اگر مجھ کو تین وتر چھوڑنے کے بدلے سرخ اونٹ بھی پیش کیے جائیں تو میں تین وتر نہیں چھوڑوں گا ان دلائل سے ثابت ہوا کہ نماز وتر تین رکعات ہیں۔ نیز تین رکعت وتر کے جواز پر تمام علماء امت کا اجماع ہے۔ جب کہ ایک رکعت وتر پڑھنے میں علماء امت کا اختلاف ہے بعض کے ہاں یہ صحیح نہیں، لہذا قوت دلائل کے ساتھ ساتھ احتیاط کا تقاضا بھی یہی ہے کہ تین رکعت وتر ہی پڑھے جائیں۔

تیسری رکعت میں دعائے قنوت (۱۸۸)

وتر کی تیسری رکعت میں رکوع سے پہلے دعائے قنوت پڑھے۔ دعایہ ہے

اللَّهُمَّ اِنَّا نَسْتَعِينُكَ وَنَسْتَغْفِرُكَ وَنُؤْمِنُ بِكَ وَنُتَوَكَّلُ
عَلَيْكَ وَنُذِنِّي عَلَيْكَ الْحَنِيْزُ وَنَشْكُرُكَ وَلَا نَكْفُرُكَ
وَنَعْبُدُكَ وَنُتَرَكُ مَنْ يَفْعَلُكَ اللَّهُمَّ اِنَّا اَتَاكَ نَعْبُدُ
وَلَكَ اِنْفِصَالِي وَنَسْجُدُ وَالِيكَ كَسْبِي وَنَعْبُدُ وَنَرْجُو
رَحْمَتَكَ وَنَعُوْثِي عَذَابَكَ اِنَّ عَذَابَكَ بِالْكَافِرِيْنَ
مُلْحِقٌ۔

ملاحظہ ہو۔

Website: <http://www.wallimagetool.com>

عَنْ خَالِدِ بْنِ أَبِي عُمَرَ أَنَّ قَالَ بَيْنَا كَانَ رَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَدْعُو عَلَى مُضَرٍّ إِذْ جَاءَهُ
جَبْرِيلُ فَأَوْمَأَ إِلَيْهِ أَنْ أَسْكُتَ، فَسَكَتَ فَقَالَ يَامُحَمَّدُ
إِنَّ اللَّهَ لَمْ يَبْعَثْ سَبَابًا وَلَا لَعْنًا وَإِنَّمَا بَعَثَكَ
رَحْمَةً، وَلَمْ يَبْعَثْ عَذَابًا، لَيْسَ لَكَ مِنَ الْأَمْرِ
شَيْءٌ أَوْ يَتُوبُ عَلَيْهِمْ أَوْ يُعَذِّبُهُمْ فَإِنَّهُمْ ظَالِمُونَ
ثُمَّ عَظَّمَهُ هَذَا الْقُنُوتُ. اللَّهُمَّ إِنَّا نَسْتَغِيثُكَ
وَنَسْتَغْفِرُكَ وَنُؤْمِنُ بِكَ وَنَتَوَكَّلُ عَلَيْكَ وَنُثْنِي
عَلَيْكَ الْحَمْدَ وَنَشْكُرُكَ وَلَا نَكْفُرُكَ وَنَعْبُدُكَ
وَنَتَوَكَّلُكَ مَنْ يَمُجِّرُكَ اللَّهُمَّ إِنَّاكَ نَعْبُدُكَ وَنُحِبُّكَ
وَنُحِبُّكَ وَنُحِبُّكَ وَنُحِبُّكَ نَسْأَلُكَ رَحْمَةً وَرَحْمَةً
وَرَحْمَةً وَنُحِبُّكَ عَذَابُكَ إِنَّ عَذَابَكَ بِالْكَفَّارِ
مُلْحِقٌ. (رواه ترمذی عن عمران بن الخطاب صلی علیہ وسلم)

(سنن بیہقی، باب دعاء القنوت، مروزی، قیام اللیل ۲۳۴)

حضرت خالد بن ابی عمران کہتے ہیں کہ ایک دن رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم قبیلہ مضر کے لیے بدعا کر رہے تھے کہ اچانک حضرت جبریل علیہ السلام آئے اور خاموش ہونے کا اشارہ کیا، آپ خاموش ہو گئے۔ جبریل علیہ السلام کہنے لگے، اللہ تعالیٰ نے آپ کو گالی دینے والا اور لعنت کرنے والا بنا کر نہیں بھیجا۔ اللہ تعالیٰ نے آپ کو رحمت بنا کر بھیجا ہے۔ عذاب کے لیے نہیں بھیجا۔ آپ کے اختیار میں اس قسم کے امور نہیں ہیں۔ اللہ جانتا ہے تو اچھے تو بہ کی توفیق دے یا ان کے ظلم کی

کی وجہ سے انھیں عذاب دے : یہ کہہ کر آپ کو یہ دعائے قنوت بتائی۔

(ترجمہ) اے اللہ ہم تجھی سے مدد چاہتے ہیں اور معافی مانگتے ہیں اور تجھ پر ایمان لاتے ہیں اور تجھ پر بھروسہ کرتے ہیں اور تیری اچھی تعریف کرتے ہیں، تیرا شکر ادا کرتے ہیں اور ناشکری نہیں کرتے، جو شخص تیری نافرمانی کرتا ہے۔ ہم اس کو چھوڑ دیتے ہیں۔ اور اس سے الگ ہو جاتے ہیں، اے اللہ! ہم تیری ہی عبادت کرتے ہیں اور تیرے لیے نماز پڑھتے ہیں اور تجھی کو سجدہ کرتے ہیں اور تیری طرف دوڑتے ہیں اور تیری خدمت بجالاتے ہیں اور تیری رحمت کے امیدوار ہیں اور تیرے عذاب سے ڈرتے ہیں۔

بے شک تیرا عذاب کافروں کو ملنے والا ہے۔

(یہ دعا حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے بھی سند متصل کے ساتھ نقل کی ہے)

عَنِ الْأَسْوَدِ صَحْبْتُ عُمَرَ سَلَّمَ أَشْهَرُ كَانَ يَقْنُتُ
فِي الْوُتْرِ وَكَانَ عَبْدُ اللَّهِ يَقْنُتُ فِي الْوُتْرِ فِي السَّنَةِ كُلِّهَا
وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ، وَجَبَ الْقُنُوتُ فِي الْوُتْرِ عَلَى كُلِّ مُسْلِمٍ

مروزی: قیام اللیل ۲۲۵

حضرت اسودؓ فرماتے ہیں کہ میں چھ مہینہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی صحبت میں رہا وہ ہمیشہ وتر میں دعا قنوت پڑھتے تھے اور حضرت عبد اللہ رضی اللہ عنہ بھی سال بھر دعا قنوت پڑھتے تھے۔ نیز حضرت عبد اللہ رضی اللہ عنہ سے منقول ہے کہ وتر میں دعا قنوت پڑھنا واجب ہے۔

عَنْ حَبَّادٍ وَسُفْيَانَ إِذَا نَسِيَ الْقُنُوتَ فِي الْوُتْرِ عَلَيْهِ

سَعْدَتَا السَّهْوِ۔ (مروزی: قیام اللیل ۲۲۶)

حضرت حماد و سفیانؓ فرماتے ہیں کہ جو شخص وتر میں دعا قنوت پڑھنا بھول جائے

تو وہ سجدہ سہو کرے۔

(۱۸۹) دعاے قنوت رکوع سے پہلے پڑھے (سنت نبوی کی روشنی میں)

عَنْ عَاصِمٍ قَالَ سَأَلْتُ أَنَسَ بْنَ مَالِكٍ عَنِ الْقُنُوتِ
فَقَالَ وَقَدْ كَانَ الْقُنُوتُ قُلْتُ قَبْلَ الرُّكُوعِ أَوْ بَعْدَهُ؟
قَالَ قَبْلَهُ: قَالَ كَانَ ثَلَاثًا أَحَبُّ إِلَيَّ عَنَّا إِنَّكَ قُلْتَ
بَعْدَ الرُّكُوعِ فَقَالَ كَذَبَ، إِنَّمَا قُنْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَعْدَ الرُّكُوعِ شَهْرًا..... الحديث
(بخاری: الْقُنُوتُ قَبْلَ الرُّكُوعِ أَوْ بَعْدَهُ)

حضرت عاصم کہتے ہیں کہ میں نے حضرت انس رضی اللہ عنہ سے قنوت کی بابت
پوچھا؟ آپ نے فرمایا قنوت ثابت ہے، میں نے عرض کیا، رکوع سے پہلے یا بعد؟
آپ نے فرمایا، رکوع سے پہلے۔ میں نے عرض کیا کہ فلاں نے مجھے آپ کی بابت بتایا
ہے کہ آپ نے رکوع کے بعد کہا ہے؟ فرمایا اس نے جھوٹ کہا ہے۔ رکوع کے
بعد تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے صرف ایک مہینہ دعا و قنوت پڑھی ہے!
ابن حجر رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں۔

وَقَدْ رَأَى عَاصِمٌ عَلَى رَأْيَيْتِهِ هَذَا عَبْدُ الْعَزِيزِ
بْنُ مَهْيَبٍ كَمَا فِي الْبُخَارِيِّ يُلْفِظُ سَأَلَ رَجُلًا مِنَ النَّسَائِيِّ
الْقُنُوتِ بَعْدَ الرُّكُوعِ أَوْ عِنْدَ الْفَرَغِ مِنَ الْقِرَاءَةِ
قَالَ بَلْ عِنْدَ الْفَرَغِ مِنَ الْقِرَاءَةِ وَقَالَ مَعْجُوزٌ
مَاجَاءَ عَنْ أَنَسٍ فِي ذَلِكَ إِنَّ الْقُنُوتَ لِلْحَاجَةِ بَعْدَ
الرُّكُوعِ لِاحْتِلَافٍ عَنْهُ فِي ذَلِكَ أَمَّا بَعْضُ النُّعَايَةِ
فَالصَّحِيحُ عَنْهُ أَنَّهُ قَبْلَ الرُّكُوعِ.

(فتح الباری: باب الْقُنُوتِ قَبْلَ الرُّكُوعِ أَوْ بَعْدَهُ)

حضرت عاصم کی یہ روایت کتاب المغازی میں عبد العزیز کی روایت کے مطابق ہے جس میں ایک شخص نے حضرت انس رضی اللہ عنہ سے پوچھا کہ دعا قنوت رکوع کے بعد ہے یا قراءۃ سے فارغ ہونے کے بعد آپ نے فرمایا بلکہ قراءۃ سے فارغ ہونے کے بعد۔

ابن حجر فرماتے ہیں کہ حضرت انس کی تمام روایات کو پیش نظر رکھنے سے معلوم ہوتا ہے کہ جب دعا قنوت کسی خاص وجہ سے (دعا وغیرہ کے لیے) پڑھی جائے تو بالاتفاق وہ رکوع کے بعد ہے اور جو قنوت عام حالات میں پڑھی جائے تو حضرت انس سے صحیح طور پر یہی ثابت ہے کہ وہ رکوع سے پہلے ہے۔

عَنْ أَبِي بَرْزَةَ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يُقِرُّ قِنْتَ قَبْلَ الرُّكُوعِ۔

(ابن ماجہ: مَجْلَد: مَجْلَد فِي الْبُيُوتِ)

حضرت ابی بن کعب رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وتر پڑھتے اور دعا قنوت رکوع سے پہلے پڑھتے تھے۔

عمل صحابہ رضی اللہ عنہم

عَنْ عَلْقَمَةَ أَنَّ ابْنَ مَسْعُودٍ وَأَصْحَابَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانُوا يَقْرَأُونَ فِي الْوُتْرِ قَبْلَ الرُّكُوعِ۔

(مصنف ابن ابی شیبہ) قَالَ الْعَاقِلِيُّ فِي الدِّرَاسَةِ إِسْنَادًا حَسَنًا

وَرَوَى ذَلِكَ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ وَالْبَرَاءِ وَأَبِي مُوسَى وَالنَّسِی وَعُمَرَ بْنِ عَبْدِ الْعَزِيزِ۔

(المغنی: مَسْأَلَةُ الْقُنُوتِ)

حضرت علقمہ فرماتے ہیں کہ ابن مسعود اور بنی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے دیگر

Website: <http://www.allimagetool.com>

صحابہ رضی اللہ عنہم رکوع سے قبل دعاء قنوت پڑھتے تھے۔
اور یہی منقول ہے حضرت ابن عباس، حضرت براء، حضرت ابو موسیٰ حضرت
النس اور حضرت عمر بن عبدالعزیز رضی اللہ عنہم سے۔
دعاء قنوت کے لیے تکبیر کہہ کر ہاتھ اٹھائے پھر باندھ لے اور دعاء قنوت
پڑھے۔

عَنْ عَبْدِ اللَّهِ أَنَّهُ كَانَ يَرْفَعُ يَدَيْهِ إِذَا قَنَتَ فِي الْوُتْرِ.
(مصنف ابن ابی شیبہ ج ۲ ص ۳۷۴)
حضرت عبداللہ رضی اللہ عنہ نماز وتر میں دعاء قنوت سے پہلے رفع یدین
کرتے تھے۔

عَنْ عَطِيٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّهُ كَبَّرَ فِي الْقُنُوتِ حِينَ
فَرَغَ مِنَ الْقِرَاءَةِ وَحِينَ رَكَعَ..... وَكَانَ عَبْدُ اللَّهِ
بْنِ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا يُكَبِّرُ فِي الْوُتْرِ إِذَا فَرَغَ
مِنْ قِرَائَتِهِ حِينَ يَقْنِتُ إِذَا فَرَغَ مِنَ الْقُنُوتِ
وَعَنِ الْبَرَاءِ أَنَّهُ كَانَ إِذَا فَرَغَ مِنَ السُّورَةِ كَبَّرَ ثُمَّ
قَنَتَ وَعَنِ سُفْيَانَ كَانُوا يَسْتَحِبُّونَ أَنْ تَقْرَأَ فِي
الثَّالِثَةِ مِنَ الْوُتْرِ قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ ثُمَّ تُكَبِّرُ
وَتَرْفَعُ يَدَيْكَ ثُمَّ تَقْنِتُ۔

(مسروزی: قیام اللیل ص ۲۲۹ ض ۲۳)
حضرت علی رضی اللہ عنہ سے منقول ہے کہ آپ نے قنوت سے فارغ ہو کر
دعاء قنوت کے لیے تکبیر کہی پھر رکوع میں جلتے وقت تکبیر کہی اور حضرت عبداللہ
بن مسعود رضی اللہ عنہما نماز وتر میں قنوت سے فارغ ہو کر دعاء قنوت سے پہلے

آورد دعا ر قنوت کے بعد تکبیر کہتے تھے اور حضرت براء رضی اللہ عنہ سے منقول ہے کہ جب وہ سورۃ بڑھ کر فارغ ہوتے تو تکبیر کہتے پھر قنوت پڑھتے اور حضرت سفیانؒ فرماتے ہیں کہ حضرات صحابہ کرام رضی اللہ عنہم پسند کرتے تھے کہ وتر کی تیسری رکعت میں قل ہو اللہ احد پڑھیں، پھر تکبیر کہتے ہوئے ہاتھ اٹھائیں اور قنوت پڑھیں۔

قَالَ ابْنُ قُتَيْبَةَ: وَرَوَى رَفْعُ الْيَدَيْنِ عَنِ ابْنِ مَسْعُودٍ وَعَمْرِو بْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا.

دعاے قنوت کے لیے رفع الیدین منقول ہے حضرت ابن مسعود حضرت عمر اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہم سے۔ (المغنی، مسأله القنوت)

قَالَ الطَّعَاوِيُّ وَأَمَّا التَّكْبِيرُ فِي الْقُنُوتِ فِي الْوُتْرِ فَزَانِهَا تَكْبِيرٌ زَائِدٌ عَلَى تِلْكَ الصَّلَاةِ وَكَأَجْمَعَ الَّذِينَ يَعْنَتُونَ قَبْلَ التَّكْوِينِ عَلَى الرَّفْعِ مَعَهَا.

(طعناوی: رفع الیدین عند رُویۃ النبیۃ)

امام طحاویؒ فرماتے ہیں اور وتر میں دعا ر قنوت کی تکبیر تو زائد تکبیر ہے اور تمام وہ حضرات جو رکوع سے پہلے قنوت پڑھتے ہیں، ان کا اجماع ہے کہ تکبیر قنوت کے ساتھ ہاتھ اٹھائے جائیں۔

اب و دران نماز دعا کا اصول یہ ہے کہ جس رکن میں دعا کی جا رہی ہے اسی رکن کی کیفیت پر رہتے ہوئے دعا کی جاتی ہے۔ جیسے قعدہ اخیرہ کے آخر میں دعا کی جاتی ہے۔ نیز جلسہ (سجدوں کے درمیان) میں دعا کی جاتی ہے، اسی طرح لقل نماز کے سجدوں میں اگر دعا کی جائے تو اسی کیفیت پر رہتے ہوئے دعا کی جائے گی۔ لہذا و تروں میں رکوع سے قبل جب قنوت پڑھی جائے گی تو ہاتھ باندھ

Website: <http://www.allimagetool.com>

ہوئے پڑھی جائے گی۔

①۹۰ قعدہ اولیٰ اور سلام

دو رکعتوں کے بعد بیٹھے اور تشہد کے بعد تیسری رکعت کے لیے کھڑا ہوا، پھر تین رکعتیں مکمل کر کے سلام پھیرے۔

عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا أَنَّهَا كَانَتْ يُوتِرُ بِثَلَاثٍ
لَا فَصْلَ فِيهِنَّ. (رَأَدُ الْهَذَا صَاحِبًا)

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تین وتر پڑھتے تھے اور دوران وتر سلام نہیں پھرتے تھے۔

عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا فَصْلَ فِي الْوُتْرِ.

(جامع الحسانید ج ۱ ص ۱۲۱)

حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: وتر علیحدہ علیحدہ نہیں ہیں۔

عَنْ سَعْدِ بْنِ هِشَامٍ أَنَّ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا
حَدَّثَتْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
كَانَ لَا يُسَلِّمُ فِي رُكْعَتَيِ الْوُتْرِ، (قَالَ الْحَاكِمُ مَصْحُوحٌ عَلَى شَرْطِ

الشَّيْخَيْنِ: (زَيْلَعِي) وَ (نَسَائِي: كَيْفَ الْوُتْرِ بِثَلَاثٍ)

حضرت سعد بن ہشام کو حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے بتایا کہ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم وتر کی دو رکعتوں میں سلام نہیں پھرتے تھے۔

نَقَلَ ابْنُ الْحَبَّارِ حَدِيثَ أَبِي بِنٍ كَعْبٍ وَفِيهِ وَلَا يُسَلِّمُ
إِلَّا فِي الْخَبَرِ هُنَّ وَثَبَتْ عَنْ عُمَرَ أَنَّهُ أَوْتَرَ بِثَلَاثٍ لَسَمَ

حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما کا عمل (۱۹۲)

عَنْ أَبِي عُثْمَانَ الْأَنْصَارِيِّ قَالَ جَاءَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا وَالْإِمَامُ فِي صَلَوةِ الْغَدَاةِ وَلَهُمْ يَكُونُ صَلَّيَ الرَّكَعَتَيْنِ فَصَلَّى عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبَّاسٍ الرَّكَعَتَيْنِ خَلَفَ الْإِمَامَ ثُمَّ دَخَلَ مَعَهُمْ - (صَحَّحَهُ النَّيْمِيُّ)

(انوار السنن ج ۳ ص ۳۳۲) (طحاوی) الرجل يدخل المسجد والامام

حضرت ابو عثمان انصاری کہتے ہیں کہ حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما تشریف لائے جب کہ امام فجر کی نماز پڑھا رہا تھا اور آپ نے دو رکعتیں نہیں پڑھی تھیں، تو پہلے اسفول نے دو رکعتیں پڑھیں پھر جماعت میں شامل ہو کر فجر کی نماز پڑھی۔

حضرت عبید اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کا عمل (۱۹۳)

عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ كَعْبٍ قَالَ سَمِعَ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ مِنْ أَبِيهِ قَائِمًا صَلَوةَ الصُّبْحِ فَرَكَعَ رَكَعَتَيْنِ قَبْلَ أَنْ يَدْخُلَ الْمَسْجِدَ، وَهُوَ فِي الطَّرِيقِ ثُمَّ دَخَلَ الْمَسْجِدَ فَصَلَّى الصُّبْحَ مَعَ النَّاسِ -

(اسنادہ حسن) (طحاوی) الرَّجُلُ يَدْخُلُ الْمَسْجِدَ وَالْإِمَامُ

محمد بن کعب فرماتے ہیں کہ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما گھر سے نکلے تو فجر کی نماز کھڑی ہو گئی، آپ نے مسجد میں داخل ہونے سے پہلے ہی دو رکعتیں پڑھیں پھر باجماعت نماز پڑھی۔

حضرت ابوالدرداء رضی اللہ عنہ کا عمل (۱۹۵)

عَنْ أَبِي الدَّرْدَاءِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّهُ كَانَ يَدْخُلُ الْمَسْجِدَ

وَالنَّاسُ صُفُوفٌ فِي صَلَاةِ الْمَغْرِبِ فَيُصَلِّي الرَّكْعَتَيْنِ
فِي تَاجِيئِهِ الْمَسْجِدِ ثُمَّ يَدْخُلُ مَعَ الْمُتَوِّمِ فِي الصَّلَاةِ
(طحاوی: الرَّجُلُ يَدْخُلُ الْمَسْجِدَ وَالْإِمَامُ)

حضرت ابو الدرداء رضی اللہ عنہ مسجد میں تشریف لائے تو لوگ فجر کی نماز کے لیے صفوں میں کھڑے تھے، آپ نے مسجد میں ایک طرف دو رکعتیں پڑھیں پھر لوگوں کے ساتھ نماز میں شریک ہو گئے۔

(۱۹۷) دور فاروقی میں صحابہ کا عمل

عَنْ أَبِي عُسَيْمَانَ الْيَهْدِيِّ قَالَ كُنَّا نَأْتِي عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ
قَبْلَ أَنْ تُصَلِّيَ الرَّكْعَتَيْنِ قَبْلَ الصُّبْحِ، وَهُوَ فِي الصَّلَاةِ
فَنُصَلِّيَ الرَّكْعَتَيْنِ فِي آخِرِ الْمَسْجِدِ ثُمَّ نَدْخُلُ مَعَ
الْمُتَوِّمِ فِي صَلَاتِهِمْ.

(طحاوی: الرَّجُلُ يَدْخُلُ الْمَسْجِدَ وَالْإِمَامُ فِي صَلَاةِ الْمَغْرِبِ)

حضرت ابوعثمان ہمدانی فرماتے ہیں کہ ہم عمر بن الخطابؓ کے دور میں فجر سے پہلے کی دو رکعتیں پڑھ کر بغیر آیا کرتے تھے جب کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نماز پڑھا رہے ہوتے ہم مسجد کے آخر میں دو رکعتیں پڑھ لیتے، پھر لوگوں کے ہمراہ نماز میں شریک ہو جاتے۔

ابن جلیل القدر حضرات صحابہ کے عمل سے معلوم ہوا کہ اگر نماز باجماعت مل جانے کی توقع ہو تو مسجد میں ایک طرف سنتیں پڑھ کر جماعت میں شریک ہونا چاہیے۔

(۱۹۸) اگر سنتیں پڑھ کر جماعت میں شریک ہونا ممکن نہ ہو تو سنتیں چھوڑ دے اور عبادت میں شریک ہو جائے، پھر حکم نبوی کے مطابق سورج نکلنے کے بعد ان سنتوں کی قضا

پڑھ لے۔ فجر کی نماز کے بعد یہ عین نہ پڑھے، چونکہ بنی الحرم صلی اللہ علیہ وسلم کے فجر کے بعد سے لے کر طلوع آفتاب تک نماز پڑھنے سے روکا ہے بلکہ

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «مَنْ لَمْ يُصَلِّ رُكْعَتَيِ الْفَجْرِ فَلَيْصَلَّاهَا بَعْدَ مَا نَطَعَ الشَّجَسَ».

(ترمذی: ماجاء فی إعادتهما بعد طلوع الشمس) قال الحاكم صحيح على شرط الشيخين) حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس نے فجر کی دو رکعتیں نہ پڑھی ہوں وہ سورج نکلنے کے بعد پڑھ لے۔

۱۔ مندرجہ بالا حدیث ابو ہریرہ سے مراد معلوم ہو گیا کہ اگر فجر کی سنتیں چھوٹ جائیں تو سورج نکلنے کے بعد پڑھی جائیں لیکن بعض لوگ فجر کے فرائض سے فارغ ہوتے ہی پڑھ لیتے ہیں اور دلیل میں جو حدیث پیش کرتے ہیں وہ مرسل ہے جس کی سند ہی متصل نہیں ملاحظہ ہو۔

عَنْ قَيْسٍ قَالَ خَرَجَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَقْبَمَتِ الصَّلَاةُ فَصَلَّيْتُ مَعَهُ الصُّبْحَ ثُمَّ انْصَرَفَ الرَّبِّيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَوَجَدَنِي أَصْبَحِي فَقَالَ مَهْلًا يَا قَيْسُ أَصَلَّاتَيْنِ مَعًا؟ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنِّي لَمْ أَكُنْ وَكَعَنَى الْفَجْرِ قَالَ فَكَلَّا أَذَنْ.

(ترمذی: ماجاء فی جن تفوته الركعتان)

حضرت قیس کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نماز کے لئے تشریف لائے میں نے آپ کے ساتھ فجر کی نماز پڑھی جب آپ جا لے گئے تو مجھے دیکھا کہ میں نماز پڑھنے لگا ہوں تو آپ نے فرمایا: قیس ذرا ٹھہرو، کیا دو نمازیں اکٹھی پڑھنے لگے ہو؟ میں نے عرض کیا کہ میری فجر کی دو رکعتیں

Website: <http://www.allimagetool.com>

عَنْ مَالِكٍ أَنَّهُ بَلَغَهُ أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَامَتْهُ رُكْعَتَا الْفَجْرِ فَقَضَاهُمَا بَعْدَ أَنْ طَلَعَتِ

الشَّمْسُ - (موطا مالک: مَا جَاءَ فِي رُكْعَتَيِ الْفَجْرِ)

امام مالک فرماتے ہیں کہ انھیں یہ بات پہنچی ہے کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کی فجر کی دو رکعتیں فوت ہو گئیں۔ تو آپ نے سورج نکلنے کے بعد انھیں قضا پڑھا۔

جمعة کی فضیلت (۱۹۸)

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ذَكَرَ يَوْمَ الْجُمُعَةِ فَقَالَ فِيهِ سَاعَةٌ لَا يُوَافِقُهَا عَبْدٌ مُسْلِمٌ وَهُوَ يُصَلِّيُ يَسْأَلُ اللَّهَ شَيْئًا إِلَّا آتَاهُ - (مسلم: كِتَابُ الْجُمُعَةِ)

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جمعہ کا ذکر کرتے ہوئے فرمایا: اس میں ایک ایسی گھڑی ہے کہ جس میں ایک مسلمان جو نماز کا پابند ہو اللہ تعالیٰ سے جو کچھ مانگتا ہے۔ اللہ تعالیٰ عطا فرمادیتے ہیں

وہ گئی تھیں تو آپ نے فرمایا: فَكَذَلِكَ "پھر کوئی حرج نہیں۔

(۱) واضح رہے کہ خود امام ترمذی اس روایت کے بارہ میں فرماتے ہیں۔

«إِنَّمَا يُرْوَى هَذَا الْحَدِيثُ مُرْسَلًا وَإِسْنَادُ هَذَا الْحَدِيثِ لَيْسَ بِمُتَّصِلٍ وَمَعْنَاهُ لَكُمْ يَسْمَحُ مِنْ قَبْلِ»

کہ یہ حدیث مرسل ہے اور اس کی سند ہی متصل نہیں۔ چونکہ محدث ابن ابی عمیر نے قیس سے کچھ نہیں سنا۔

عَنْ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ إِذَا أَرَادَ أَحَدُكُمْ أَنْ يَأْتِيَ الْجُمُعَةَ فَلْيَغْسِلْ. (مسلم: كِتَابُ الْجُمُعَةِ)

حضرت عبد اللہ کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، تم میں سے جب کوئی جمعہ پڑھنے کے لیے آئے تو اس کو غسل کر کے آنا چاہیے۔
۲۰۰ جمعہ نہ پڑھنے کی سزا

عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا وَابْنِ هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ حَدَّثَنَا سَبْعُارَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ عَلَى آغْوَادٍ مِنْكُمْ لَا لِيَسْهَيْنَ أَفْوَاجًا عَنْ وَدْعِهِمُ الْجُمُعَاتِ أَوْ لِيَخْتِمَنَّ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِهِمْ ثُمَّ لِيَكُونَنَّ مِنَ الْغَافِلِينَ.

(مسلم: التَّغْلِيظُ فِي تَرَاتُجِ الْجُمُعَةِ)

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے بتلایا کہ انھوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا آپ منبر کی سیڑھیوں پر فرما رہے تھے۔ خبردار

اس دلیل میں دوسری کمزوری یہ ہے کہ اس میں فجر کے بعد سنتیں پڑھنے کا جواز صراحتاً معلوم نہیں ہوتا۔ چونکہ ارشاد نبویؐ ہ فلا اذن کا دوسرا مفہوم و معنی زیادہ واضح ہے کہ پھر بھی نہ پڑھو تو گویا یہ الفاظ سنتیں پڑھنے کا جواز اور عدم جواز دونوں کی دلیل بن سکتے ہیں، بلکہ دوسرا مفہوم اس لئے رائج ہے کہ وہ دیگر روایات کے مطابق ہے جیسا کہ روایت ابو ہریرہؓ میں صراحت ہے اور حضرت امین عمرؓ کی روایت سے اس کی مزید تائید ہوتی ہے نیز آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فجر کے بعد سورج نکلنے تک نماز پڑھنے سے روکا ہے۔

لوگ جمعہ چھوڑے گئے رک جائیں یا پھر اللہ تعالیٰ ان کے دلوں پر مہر لگا دے گا پھر یہ لوگ عافیت میں سے ہو جائیں گے۔

(۲۱) اذان جمعہ

پہلی اذان خطبہ شروع ہونے سے کچھ وقت پہلے دی جائے تاکہ لوگ مسجد میں جمع ہو جائیں اور دوسری اذان مسنون عربی خطبہ سے پہلے دی جائے۔

عَنِ السَّائِبِ بْنِ يَزِيدٍ يَقُولُ إِنَّ الْأَذَانَ يَوْمَ الْجُمُعَةِ كَانَ أَوَّلَهُ حِينَ يَجْلِسُ الْإِمَامُ يَوْمَ الْجُمُعَةِ عَلَى الْمِصْبَرِ فِي عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَابْنُ بَكْرٍ وَعُمَرُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا فَكَبَّرَا كَانَتْ خِلَافَتُهُ عُثْمَانَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ وَكَثُرُوا أَمْرَ عُثْمَانَ يَوْمَ الْجُمُعَةِ يَا الْأَذَانَ الثَّلَاثَ فَاذْنَ بِهِ عَلَى الرَّوْرَاءِ فَتَبَّتِ الْأَمْرُ عَلَى ذَلِكَ۔

(بخاری: التَّائِيذِينَ عِنْدَ الْخُطْبَةِ)

حضرت سائب بن یزید فرماتے ہیں رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم حضرت ابو بکر و عمر رضی اللہ عنہ کے زمانہ میں جمعہ کی پہلی اذان اس وقت ہوتی جب امام منبر پر بیٹھتا، جب حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کے زمانہ میں لوگ زیادہ ہو گئے تو آپ نے (خطبہ سے پہلے) ایک اور اذان دیئے کا حکم دیا، یہ اذان ایک اونچی جگہ پر دی جاتی تھی پھر اس اذان پر امت کا سلسل عمل شروع ہو گیا۔

(۲۲) خطبہ مسنونہ

نماز جمعہ سے پہلے دو خطبے پیارے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی پیاری سنت ہے۔ دونوں خطبوں کے درمیان چسند لمحات کے لیے بیٹھنا چاہیے نیز دونوں خطبے عربی

زبان میں پڑھنا آنحضور صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت ہے۔ احادیث مبارکہ سے یہی ثابت ہے حضرات صحابہ کرام رضی اللہ عنہم تابعین تبع تابعین اور پوری امت اسلامیہ کا سلسل عمل اسی پر ہے۔ اسی لئے یہ عربی خطبہ ”خطبہ مسنونہ کہلاتے ہیں جمعہ کے موقع پر اس اجتماع کو غنیمت جانتے ہوئے اگر کوئی شخص مقامی زبان میں کسی اصلاحی و تعمیری موضوع پر تقریر کرنا چاہے تو کر لے، لیکن حدیث کی رو سے یہ تقریر خطبہ مسنونہ کا حصہ نہیں کہلائے گی۔ چونکہ خطبہ مسنونہ عربی میں ہوتا ہے۔

شاہ ولی اللہ فرماتے ہیں:-

و عربی بودن نیز بجهت عمل مستمر مسلمین در مشارق
و مغارب با وجود آنکہ در بسیار از اقالیم مخاطبان بجھے بودند
(مصطفیٰ شرح موطا ص ۱۵۸)

اور خطبہ جمعہ عربی زبان میں دینا سنت ہے چونکہ روز اول سے آج تک مشرق و مغرب کے تمام مسلمانوں کا سلسل عمل یہی ہے، باوجودیکہ بہت سے علاقوں میں سامعین عجمی ہوتے تھے، مگر آج کل کے بعض غیر مقلدین ایک خطبہ مقامی زبان میں اور دوسرا عربی میں دیتے ہیں جو کہ آنحضور صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت مبارکہ اور عمل صحابہ سے ثابت نہیں ہے۔ لہ

لہ واضح رہے کہ حضرات غیر مقلدین اپنے اس گروہی شعار کو نہ ہی رنگ دینے کے لیے مختلف جیلے بہانے تراشتے ہیں مثلاً

(۱) خطبہ کا مقصد وعظ و نصیحت اور تذکیر ہوتا ہے۔ لہذا اگر سامعین عربی زبان نہ جانتے ہوں تو خطبہ کا یہ مقصد حاصل نہ ہوگا۔

تجزیہ (۲) اسلامی تعلیمات سب عرب و عجم کے لیے ہیں۔ آنحضور صلی اللہ علیہ وسلم

۴ سنت، ۲ فرض، ۶ سنت

جو شخص جمعہ کے لیے آئے یا تو گھر سے چار سنتیں پڑھ کر آئے یا خطبہ شروع ہونے سے پہلے پہلے پڑھ لے، دوران خطبہ سنتیں نہ پڑھے بلکہ باادب ہو کر خطبہ کی طرف متوجہ رہے، پھر دو رکعت فرض نماز پڑھے جس میں امام بلند آواز سے قرأت کرنے نماز جمعہ کے بعد ۲ رکعتیں پڑھیں ۶ رکعتیں پڑھیں چونکہ یہ تینوں عمل آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت ہے اور مختلف اوقات میں حالات کے مطابق آپ نے یہ رکعات ادا فرمائیں۔ بہتر یہ ہے کہ چھ رکعتیں پڑھ لے تاکہ تمام

اور حضرات صحابہؓ کو بھی اس بات کا علم تھا کہ ان کے بعض یا سب مخاطب بھی ہیں پھر بھی انہوں نے جمعہ کے دنوں خطبہ عربی میں دیئے، الغرض ایک خطبہ مقامی زبان اور دوسرا عربی زبان میں دینا حدیث شریف سے ثابت نہیں ہے، لہذا جو اصول خیر القرون میں غیر عربی خطبہ کا معیار نہیں بن سکا وہ آج کل غیر عربی خطبہ کا معیار رد و رداریوں کر بن سکتا ہے؟

(ب) مندرجہ بالا اصول قرآنی نقطہ نظر سے بھی صحیح نہیں ہے چونکہ قرآن کریم انسانیت کی راہ نمائی ہدایت اور موعظت و نصیحت کے لیے نازل ہوا۔

ارشاد ربانی ہے۔

يَا أَيُّهَا النَّاسُ تَدْعُ بِآئِكُمْ مَوْعِظَةٍ وَمِنْكُمْ شَفَاءٌ لِّمَا فِي الصُّدُورِ وَهُدًى وَرَحْمَةٌ لِّلْعَالَمِينَ ۝ يونس: ۵

گو یا قرآن کریم کا عربی میں ہونا اس کے موعظت و ہدایت کے لیے ہونے کے معناتی نہیں لہذا خطبہ مسنونہ کا عربی میں ہونا بھی اس کے موعظت و نصیحت ہونے کے معناتی نہیں ہے۔
(ج) اگر مقامی زبانوں میں خطبہ دینے کی بنیاد یہ ہے کہ سامعین کو سمجھانا مقصود ہے

احادیث پر عمل ہو جائے اور چھ رکعتوں کا ثواب بھی مل جائے۔

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنِ اعْتَسَلَ نَشَمَ إِلَى الْجُمُعَةِ فَصَلَّى مَا تَدْرَكَهُ نَشَمَ انْصَتَ حَتَّى يَمُزَّغَ مِنْ خُطْبَةٍ بِهِ نَشَمَ يَصِلُ مَعَهُ عُفْرَانُهُ مَا بَيْنَهُ وَبَيْنَ الْجُمُعَةِ الْآخَرَى وَفَضْلٌ ثَلَاثَةُ أَيَّامٍ. (مسلم، فضل من استسبح وانصت للخطبة)

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس شخص نے غسل کیا پھر جمعہ کے لیے آیا، پھر جتنی نفل نماز اس کے مقدریں تھیں اس نے پڑھی پھر امام کے خطبے سے فارغ ہونے تک خاموش رہا، پھر امام کے ساتھ نماز پڑھی تو اس کے دس دنوں کے گناہ صغیرہ معاف کر دیئے جائیں گے

تو پھر دونوں خطبے مقامی زبان میں دینے چاہئیں جب کہ خود غیر مقلدین بھی ایک خطبہ مقامی زبان میں اور دوسرا عربی میں دیتے ہیں۔ آخر یہی اصول دوسرے عربی خطبے میں کیوں نہیں چلتا۔ اب یا تو یہ خود مساحتہ اصول صحیح نہیں یا بالفرض اگر صحیح ہے تو غیر مقلدین اس پر بھی پورا عمل نہیں کرتے۔ (۲) اگر جمعہ پڑھانے والا شخص عربی میں خطبہ پڑھے ہی نہیں سکتا تو پھر اس مجبوری کے پیش نظر مقامی زبان میں خطبہ پڑھ لے۔ حضرات احناف کا رائج اور مفتی بے مسلک بھی یہی ہے۔ واضح رہے کہ غیر مقلدین حضرات کو جب ایک خطبہ مقامی زبان میں اور دوسرا عربی میں پڑھنے کی کوئی دلیل قرآن و سنت دار صحابہ سے نہیں ملتی تو حضرات احناف کے اس مسلک کا سہارا لینے کی کوشش کرتے ہیں۔

تجزیہ (۱) حضرات احناف کا رائج و مفتی بے مسلک مجبوری کی حالت سے متعلق

ہے۔ یہی وجہ ہے تمام احناف کے ہاں دونوں مسنون خطبے عربی میں پڑھے جاتے ہیں۔ اب

عَنْ اِبْرَاهِيْمَ قَالَ كَانُوا يُصَلُّونَ فَجَبَلَهَا اَرْبَعًا

(مصنف ابن ابی شیبہ، ج ۲ ص ۱۱۱)

حضرت ابراہیم فرماتے ہیں کہ حضرات صحابہ رضی اللہ عنہم نماز جمعہ سے پہلے چار رکعت پڑھا کرتے تھے۔

عَنْ سَالِمٍ عَنْ اَبِيهِ اَنَّ السَّيِّدَ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
كَانَ يُصَلِّي بَعْدَ الْجُمُعَةِ رَكْعَتَيْنِ. (مسلم، الصلاة بعد الجمعة)
حضرت سالم اپنے والد سے نقل کرتے ہیں کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم جمعہ کے بعد دو رکعتیں پڑھتے تھے۔

غیر مقلدین اس سے کوئی کرا استدلال کر سکتے ہیں چونکہ ان کے ہاں مجبوری کا کوئی پہلو نہیں ہے اس لیے کہ ان کے خطیب دوسرے خطبہ عربی میں ہی پڑھتے ہیں۔ نیز غیر مقلدین کا موقف اس نقطہ نظر سے بھی مختلف ہے کہ وہ ایک خطبہ مقامی زبان میں اور دوسرا عربی میں پڑھتے ہیں جبکہ احناف کے ہاں مجبوری کی حالت میں جو مسئلہ ہے وہ یہ ہے کہ دونوں خطبے مقامی زبان میں ہوں۔

(ب) حضرات احناف چونکہ حدیث پر عمل کرتے ہیں لہذا وہ سنت کے مطابق دونوں مسنون خطبے عربی میں پڑھتے ہیں اور اس موقع پر لوگوں کے اجتماع کے پیش نظر مقامی زبان میں کچھ تقریر بھی کر لیتے ہیں لیکن اس تقریر کو خطبہ مسنونہ قرار نہیں دیتے۔ اگر آج کے غیر مقلدین نے احناف کے مسلک کو ہی بنیاد بنایا ہے تو پھر انھیں بھی ایسا ہی کرنا چاہیے لیکن ان کا تو قصہ ہی نرا الگ ہے وہ اپنی پنجابی اور دو کی تقریر کو پہلا مسنون خطبہ قرار دیتے ہیں۔ حالانکہ پیار سے نئی کی پیاری سنت میں تو پہلا اور دوسرا ہر دو خطبے عربی میں ہوتے تھے۔ دعا ہے کہ اللہ تعالیٰ انھیں بھی دونوں مسنون خطبے مسنون زبان میں پڑھنے کی توفیق عطا فرمائے۔ آمین۔

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا صَلَّى أَحَدُكُمْ الْجُمُعَةَ
 فَلْيُصَلِّ بَعْدَهَا أَرْبَعًا (مسلم) الصَّلَاةُ بَعْدَ الْجُمُعَةِ
 حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے
 فرمایا جب کوئی جمعہ پڑھنے تو اس کے بعد چار رکعتیں پڑھے۔

عَنْ عَطَاءٍ أَنَّهُ رَأَى ابْنَ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا يَصَلِّي
 بَعْدَ الْجُمُعَةِ فَيَتَحَارَّ عَنْ مَصَلَاةِ الذَّوِيِّ صَلَّى فِيهِ
 الْجُمُعَةُ قَدِيمًا غَيْرَ كَثِيرٍ، قَالَ فَيَرْكَعُ رَكْعَتَيْنِ
 وَقَالَ ثُمَّ يَبْغِي نَفْسَ مِنْ ذَلِكَ فَيَرْكَعُ أَرْبَعَ
 رَكَعَاتٍ فَلَمْ يَعْطَاءَ كُمْ وَرَأَيْتُ بَنَ عُمَرَ يَصْنَعُ
 ذَلِكَ؛ قَالَ وَرَأَى. (البوداؤد الصَّلَاةُ بَعْدَ الْجُمُعَةِ)
 حضرت عطاء فرماتے ہیں کہ انھوں نے عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کو جمعہ کے
 بعد نماز پڑھتے دیکھا کہ جس مصلے پر آپ نے جمعہ پڑھا ہے اس سے تھوڑا سا
 ہٹ جاتے تھے۔ پھر دو رکعتیں پڑھتے۔ پھر چار رکعتیں پڑھتے تھے۔
 میں نے حضرت عطاء سے پوچھا کہ آپ نے ابن عمر رضی اللہ عنہما کو کتنی دفعہ
 ایسا کرتے دیکھا۔ انھوں نے فرمایا کہ بہت دفعہ۔

الغرض، روایت نمبر ۲ اور نمبر ۳ سے معلوم ہوا کہ جمعہ کی ان بابرکت گھڑیوں
 میں جتنی زیادہ سے زیادہ نماز پڑھ سکے پڑھے۔ لہذا خطبہ شروع ہونے سے پہلے
 کم از کم چار رکعات پڑھ لی۔

روایت نمبر ۳ میں جمعہ کے بعد دو رکعت

روایت نمبر ۴ میں چار رکعت اور

علیہ وسلم سے ثابت ہے۔

اسی لیے ابن عمرؓ فرماتے ہیں۔

وَصَحَّ أَنَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ كَانَ مُصَلِّيًا
بَعْدَ الْجُمُعَةِ فَلْيَصِلْ أَرْبَعًا. وَرَوَى سِتُّ رَكَعَاتٍ
عَنْ طَائِفَةٍ مِنَ الصَّحَابَةِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ۔

(مختصر: فتاویٰ ابن تیمیہ ص ۷۷)

نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے ثابت ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے
جمعہ کے بعد چار رکعات پڑھنی چاہئیں اور حضرات صحابہ کرامؓ سے چھ رکعات بھی
منقول ہیں۔

② نماز جمعہ میں مسنون قرارت

عَنْ ابْنِ أَبِي رَافِعٍ قَالَ اسْتَحْلَفَ مَرْوَانَ أَبَا هُرَيْرَةَ
رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَلَى الْمَدِينَةِ وَخَرَجَ إِلَى مَكَّةَ.
فَصَلَّى لَمَّا أَبُوهُ رِيَّةَ الْجُمُعَةِ فَقَرَأَ بَعْدَ سُورَةِ
الْجُمُعَةِ فِي الرُّكْعَةِ الْأُولَى إِذْ لَجَأَ لَكَ الْهَنَافَتُونَ
قَالَ مَا ذُرِّكْتُ أَبَا هُرَيْرَةَ حِينَ انْصَرَفَ فَقُلْتُ لَهُ
إِنَّكَ كَرَأْتَ بِسُورَتَيْنِ كَانَ عَلِيٌّ بَيْنَ ابْنِي طَالِبٍ يَفْتَرُ
بِهِمَا بِالْكُوفَةِ فَقَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ
أَلَيْسَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقْرَأُ
بِهِمَا يَوْمَ الْجُمُعَةِ۔ (مسلم: ما يقرء في صلاة الجمعة)

الورائع کے صاحبزادہ کہتے ہیں کہ مروان نے حضرت ابوہریرہؓ رضی اللہ عنہ

Website: <http://www.allimagestool.com>

کو مدینہ منورہ میں نائب بنایا اور خود مکہ مکرمہ چلا گیا تو حضرت ابو ہریرہؓ نے جمعہ پڑھایا آپ نے پہلی رکعت میں سورہ جمعہ اور دوسری رکعت میں سورہ منافقون پڑھی نماز سے فراغت کے بعد میں حاضر ہوا اور عرض کیا کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ بھی کوفہ میں یہی دو سورتیں پڑھتے تھے۔ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے فرمایا میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو سنا ہے کہ آپ جمعہ میں دو سورتیں پڑھا کرتے تھے۔

عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ كَتَبَ الصُّحَاكُ
بَيْنَ قَتَيْبِ بْنِ الشَّعْبَانِ بْنِ بَشِيرٍ لِيَسْأَلَهُ أَيُّ شَيْءٍ قَرَأَ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمَ الْجُمُعَةِ
فَقَالَ كَانَ يَقْرَأُ هَلْ أَتَاكَ

(مسلم: مَا يَقْرَأُ فِي يَوْمِ الْجُمُعَةِ)

حضرت عبد اللہ بن عبد اللہ فرماتے ہیں کہ صحابہ نے نعمان بن بشیر سے تحریری طور پر پوچھا کہ جمعہ کے دن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم (سورہ جمعہ کے علاوہ اور) کون سی سورہ پڑھا کرتے تھے؟ تو آپ نے بتایا کہ پھر وہ سورہ بل اتاک پڑھا کرتے تھے۔

نماز تراویح

۲۵ تراویح کی تعریف

قَالَ بَنُ حَبْرٍ رَحِمَهُ: التَّارَويحُ جَمْعُ تَرْويَةٍ وَهِيَ
الْبُرَّةُ الْوَاحِدَةُ مِنَ الرَّاحَةِ، كَتَسْلِيمَةٍ وَمِنَ السَّلَامِ
سُمِّيَتْ الْمَكْلُوفَةُ فِي الْجَمَاعَةِ فِي لَيْلِ رَمَضَانَ التَّارَويحُ
لِأَنَّهُمْ أَوَّلُ مَا اجْتَمَعُوا عَلَيْهَا كَانُوا يَسْتَرْيَحُونَ بَيْنَ

کُلِّ تَسْلِيْمَتَيْنِ۔ (فتح الباری: کتابُ صَلَوةِ التَّراوِیْحِ)
 تراویح ترویج کی جمع ہے اور ترویج تہہ بمعنی ایک دفعہ آرام کرنا، جیسے تسلیمہ
 بمعنی ایک دفعہ سلام پھیرنا اور رمضان کے راتوں میں باجماعت نماز کو تراویح کہا
 جاتا ہے اس مناسبت سے کہ ابتداء جب حضرات صحابہ رضی اللہ عنہم کا اتفاق اس امر
 پر ہو گیا تو وہ ہر دو مسلمانوں کے بعد (چار رکعت کے بعد) کچھ آرام کرتے تھے۔ (واضح
 رہے کہ خود تراویح کا صیغہ بتلہا رہا ہے کہ تراویح کی رکعات آٹھ سے زائد ہیں چونکہ
 چار رکعت، ایک ترویجہ اور آٹھ رکعت ترویج تہہ ہیں بارہ اور اس سے زائد رکعات تراویح
 ۲۶) نماز تراویح عہد نبوی میں

عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى
 اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلَّى فِي الْمَسْجِدِ ذَاتَ لَيْلَةٍ فَصَلَّى
 بِصَلَاتِهِ نَاسٌ، ثُمَّ صَلَّى مِنَ الْقَابِلَةِ فَكثُرَ النَّاسُ
 ثُمَّ اجْتَمَعُوا مِنَ اللَّيْلَةِ الثَّلَاثَةِ أَوِ الرَّابِعَةِ فَلَمْ
 يَخْرُجْ إِلَيْهِمْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 فَلَمَّا أَصْبَحَ قَالَ: قَدْ رَأَيْتُ الَّذِي صَعُتُمْ، فَلَمْ يَمْنَعْنِي
 مِنَ الْخُرُوجِ إِلَيْكُمْ إِلَّا أَنِّي خَشِيتُ أَنْ تَقْرِضَ عَلَيْكُمْ
 قَالُوا: وَذَلِكَ فِي رَمَضَانَ۔

(مسلم: الترغیب فی صَلَوةِ التَّراوِیْحِ)

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے
 (رمضان کی) ایک رات مسجد میں نماز تراویح پڑھی، لوگوں نے بھی آپ کے ساتھ نماز
 پڑھی۔ پھر دوسری رات کی نماز میں شرکاء زیادہ ہو گئے، تیسری یا چوتھی رات آپ
 نماز تراویح کے لیے مسجد میں تشریف لائے اور صبح کو فرمایا میں نے تمہارا شوق

دیکھ لیا اور میں اسی ڈر سے کہیں آیا کہ میں یہ سارا محرم پر رمضان میں فرض نہ کر دی جائے۔

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَرْغِبُنِي قِيَامَ رَمَضَانَ مِنْ عَيْرَانِ يَأْمُرُهُمْ فِيهِ بِعَزِيَّةٍ يَقُولُ مَنْ قَامَ رَمَضَانَ إِيمَانًا وَاحْتِسَابًا غُفِرَ لَهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِهِ فَتَوَفَّى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَالْأَمْرُ عَلَى ذَلِكَ ثُمَّ كَانَ الْأَمْرُ عَلَى ذَلِكَ فِي خِلَافَةِ أَبِي بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ وَصَدْرًا مِنْ خِلَافَةِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَلَى ذَلِكَ.

(مسلم، التَّحْفَةُ فِي صَلَاةِ التَّرَاوِيحِ)

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قیام رمضان کی ترغیب دیتے و جوہ کا حکم نہیں۔ آپ فرماتے، جو شخص رمضان کی راتوں میں نماز تراویح پڑھے اور وہ ایمان کے دوسرے تقاضوں کو بھی پورا کر رہا ہو اور ثواب کی نیت سے یہ عمل کرے تو اللہ تعالیٰ اس کے سابقہ گناہ معاف کر دیں گے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات تک یہی عمل رہا دو صدیقی اور ابتداء عہد فاروقی میں بھی یہی عمل رہا۔

ان احادیث سے معلوم ہوا کہ (۱) رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے صرف تین دفعہ مسجد میں اگر باجماعت تراویح پڑھی۔

(۲) پورا رمضان تراویح پڑھنا باعث اجر و ثواب و مغفرت ہے۔

(۳) نماز تراویح کی تعداد مقرر نہیں فرمائی۔

امام ابن تیمیہ فرماتے ہیں۔

وَمَنْ ظَنَّنَ أَنَّ قِيَامَ رَمَضَانَ فِيهِ عَدَدٌ مَّقْنُونٌ عَنِ النَّبِيِّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَزِيدُ فِيهِ وَلَا يَنْقُصُ مِنْهُ

فَمَقْدُ أَخْطَاءُ۔ (فتاویٰ ابن تیمیہ مصریہ ج ۲ ص ۴۱)

جس شخص کا یہ خیال ہو کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے تراویح کی کوئی تعداد
مقرر کی ہے جس میں کمی بیشی نہیں ہو سکتی تو وہ غلطی پر ہے۔

خود علامہ شوکانی رحمہ اللہ فرماتے ہیں

وَالْحَاصِلُ أَنَّ الَّذِي ذَكَرْتُ عَلَيْهِ أَحَادِيثُ الْبَابِ
وَمَا يَشَأُ بِهِمَا هُوَ مُشْرُوعِيَّةُ الْقِيَامِ فِي رَمَضَانَ،
وَالصَّلَاةُ فِيهِ جَمَاعَةٌ وَقُرْآنٌ فَقَصْدُ الصَّلَاةِ
الْمُسَنَّاهِ بِالتَّرَاوِيحِ عَلَى عَدَدٍ مُعَيَّنٍ وَتَخْصِيصِهَا
بِمَرَرَةٍ لَا مَحْصُوصَةٍ لَكُمْ يَرُدُّهُ سُنَّةٌ۔

(نیل الأوطار، ج ۳ ص ۶۴)

خلاصہ کلام یہ ہے کہ مسئلہ تراویح کی تمام روایات میں نماز تراویح، ان کا
باجاماعت یا تنہا پڑھنا تو ثابت ہے لیکن خاص نماز تراویح کی تعداد اور اس میں قرات
کی تعیین آنحضور صلی اللہ علیہ وسلم سے منقول نہیں۔

نماز تراویح خلافت راشدہ میں

④ عہد صدیقی کا معمول حسب سابق رہا اور لوگ اپنے طور پر عبادت کرتے رہے

⑤ دور فاطمی۔ رمضان کی تمام راتوں میں عشاء کے فرائض کے بعد تہوں

سے پہلے باجماعت نماز تراویح میں قرآن مکمل کرنے کا باضابطہ سلسلہ عہد فاطمی

میں شروع ہوا اور بیس رکعت تراویح پڑھی جائے لگیں اور عہدات صحابہ کے اسی کیفیت پر اسی تعداد میں تراویح پڑھیں اور اس میں کسی کا اختلاف نہیں، اسلاف صحابہ اسلاف تابعین و اسلاف فقہار امت کا بھی یہی معمول رہا اور حریمین شریفین میں آج تک اس پر عمل ہو رہا ہے، چونکہ آنحضور صلی اللہ علیہ وسلم نے تراویح کی ترغیب تو دی لیکن ان سب تفصیلات کی وضاحت نہ فرمائی، تاکہ یہ فرض نہ ہو جائیں۔ اس لیے مزاج شناس رسالت لوکان بعدی نبیا لکان عمرہ نے انصار و مہاجرین صحابہ کے مشورے سے اس محبوب و مرغوب عمل کو باضابطہ شکل دی چونکہ وحی کا سلسلہ منقطع ہونے کے بعد اب فرضیت کا خطرہ نہ تھا۔

اس سب کے باوجود اس مقدس و بابرکت جہینہ میں بعض لوگ کابلی کا مظاہرہ کرتے ہیں اور صرف آٹھ رکعتوں پر ہی اکتفا کر لیتے ہیں، مزید یہ کہ اپنے اس عمل

سے واضح رہے کہ ۱۲۸۴ھ میں مشہور غیر مقلد عالم مفتی محمد حسین بٹالویؒ نے پہلی دفعہ باضابطہ طور پر یہ فتویٰ جاری کر دیا کہ آٹھ رکعات تراویح سنت اور بیس تراویح بدعت ہیں، اس الزام کے فتوے سے مسلمانان ہند میں اضطراب کی لہر دوڑ گئی، علمائے اہل سنت نے اس کے رد میں بہت کچھ لکھا حتیٰ کہ ۱۲۹۰ھ مشہور غیر مقلد بزرگ عالم مولانا غلام رسول صاحب قلعہ میاں سنگھ گوجرانوالہ نے بھی اس فتوے کا رد لکھا، وہ اس فتوے کا تجزیہ کرتے ہوئے لکھتے ہیں، میں کہتا ہوں کہ اس حدیث کے مطابق جس میں آتا ہے کہ تم میں سے ہرگز کوئی شخص مومن نہیں ہو سکتا، جب تک کہ میں (یعنی حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم) اس کے ہاں باپ اولاد تمام لوگوں سے زیادہ محبوب نہ ہو جاؤں اور آنحضور صلی اللہ علیہ وسلم سے زیادہ محبت ہونے کی علامت یہ ہے کہ ہم آپ کے خلفاء راشدین کی سنت کی پیروی بھی کریں اور آپ کے ارشاد گرامی کہ ان کی سنت کو مضبوطی سے پکڑو اور اس کو ڈاڑھوں سے مضبوط کرو کہ اپنی آنکھوں کے سامنے رکھیں نہ یہ کہ کم ہستی کی وجہ سے صرف

رضی اللہ عنہ کے دورِ خلافت میں مقرر ہوئی۔ یہ عجیب نرالی منطق ہے کہ عہد فاروقی میں تراویح کی کیفیت تو قابل قبول ہو لیکن تعداد محل نظر؛ چونکہ

(۱) پورا رمضان تراویح پڑھنا۔

(۲) تراویح کا مستقل باجماعت پڑھنا۔

(۳) میں رکعت تراویح پڑھنا۔

(۴) رمضان میں وتر باجماعت پڑھنا

آخر یہ سب کچھ عہد فاروقی میں شروع ہوا۔ ملاحظہ ہو۔

گیارہ رکعات پر اکتفا کرتے ہوئے حضرات صحابہ کرامؓ کے عمل کو بدعت قرار دیں اور ان کے اجماع پر طعن کریں اور تیس رکعات پڑھنے والوں پر فعل مشرکین اور اپنے آباؤ اجداد کی تقلید کرنے کی چوٹ کریں اور اس باب میں ہماری پہلی دلیل آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی حدیثیں ہیں کہ فضائل اعمال میں ان پر عمل کرنا اجماعی امر ہے اور دوسری دلیل حضرات صحابہ کرامؓ، تابعین، ائمہ اربعہ اور مسلمانوں کی بڑی جماعت کا عمل ہے جو حضرت عمر فاروقؓ کے دور سے لے کر اس وقت تک مشرق و مغرب میں جاری ہے کہ وہ تیس رکعت ہی پڑھتے رہے ہیں۔ بخلاف اس خالی مفتی (بٹالوی) کے کہ وہ اس عمل کو بدعت اور مخالف سنت کہتا ہے اور حد سے تجاوز کرتا ہے۔ مزید لکھتے ہیں کہ

یہ مفتی سینہ زوری کے ساتھ سنت کی پیروی کرنے والوں کے عمل کو بدعت کہتا ہے اور حضرت عمرؓ کے زمانہ سے حضرات صحابہ و تابعین، ائمہ مجتہدین اور مشرق و مغرب کے علماء کی بہت بڑی جماعت کو مخالف سنت قرار دیتا ہے، بلکہ اس مفتی نے بات یہاں تک پہنچا دی ہے کہ ان حضرات کے اس عمل کو تعریضاً مشرکین کا فعل کہتا ہے اور ان کو اپنے آباؤ اجداد کی تقلید کا عامل قرار دیتا ہے۔ غلام رسول۔ رسالہ تراویح ص ۲۵، ۵۶

عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ الْقَارِي أَنَّهُ قَالَ حَرَجْتُ مَعَ عُمَرَ
بْنِ الْعَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ فِي رَمَضَانَ إِلَى الْمَسْجِدِ
فَإِذَا النَّاسُ أَوْزَاعٌ مُتَفَرِّقُونَ يُصَلِّي الرَّجُلُ لِنَفْسِهِ
وَيُصَلِّي الرَّجُلُ فَيُصَلِّي بِمَسَلَّتِهِ الرَّهْطِ، فَقَالَ عُمَرُ
وَاللَّهِ إِنِّي لَأَرَأِي تَوَجَّعْتُ هَؤُلَاءِ عَلَى قَارِيٍّ وَاحِدٍ
لَكَانَ أَمْثَلُ فَجَمَعَهُمْ عَلَى أَبِي بِنِ كَعْبٍ، قَالَ لَكُمْ
حَرَجْتُ مَعَهُ لَيْلِيهِ الْخُرَاسِيُّ وَالنَّاسُ يُصَلُّونَ بِصَلَاةِ
قَارِيٍّ فَقَالَ عُمَرُ نَعِمْتَ الْيَدْعَةُ هَذِهِ النَّبِيُّ
الْشَّامُونَ عَنْهَا أَفْضَلُ مِنَ النَّبِيِّ تَقُومُونَ يَعْزِي الْخُرَ
الْتَّيْلُ وَكَانَ النَّاسُ يَقُومُونَ أَوَّلَهُ.

(موطأ مالك: ما تجار في فيكم رمضان)

حضرت عبدالرحمن قاری فرماتے ہیں کہ میں حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے ہمراہ رمضان
میں مسجد میں گیا تو دیکھا کہ لوگ مختلف گروپوں میں علیحدہ علیحدہ نماز تراویح پڑھ رہے ہیں
کوئی تو اکیسلا پڑھ رہا ہے اور کسی کے ساتھ کچھ اور لوگ بھی شریک ہیں۔ اس پر
حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا: بخدا میرا خیال ہے کہ اگر ان سب کو ایک امام کی
اقتدا میں جمع کر دیا جائے تو بہت اچھا ہے اور سب کو حضرت ابی بن کعب رضی اللہ
عنہ کی اقتدا میں جمع کر دیا۔

حضرت عبدالرحمن فرماتے ہیں کہ پھر جب ہم دوسرے دن نکلے اور دیکھا کہ
سب لوگ ایک ہی امام کی اقتدا میں نماز تراویح ادا کر رہے ہیں تو حضرت عمر
فرمایا: یہ بڑا اچھا طریقہ ہے، اور مزید فرمایا کہ ابھی تم رات کے جس آخری حصہ میں
سو جاتے ہو وہ اس وقت سے بھی بہتر ہے جس کو تم نماز میں کھڑے ہو کر گزارتے

ہو۔ آپ کا مقصد اس آخری حصہ کی اہمیت بتانا تھا اور رات کا ابتدائی حصہ لوگوں پہلے ہی نماز میں گزارتے تھے۔

عَنْ يَزِيدَ بْنِ رُمَيْثٍ أَنَّهُ قَالَ كَانَ النَّاسُ يَقُومُونَ فِي رَمَازِ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ فِي رَمَازٍ بِثَلَاثٍ وَعِشْرِينَ رُكْعَةً

(موطا ما لك: مَا جَاءَ فِي قِيَامِ رَمَازٍ)

عَنِ الشَّائِبِ بْنِ يَزِيدٍ أَنَّهُ قَالَ أَمَرَ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ أُمِّيَّ بْنَ كَعْبٍ وَتَتِيمَا الْخَارِئِ أَنْ يَقُومَا لِلنَّاسِ بِأَحَدِي عَشْرَةَ رُكْعَةً..... الخ

اس روایت کی بنیاد پر بعض لوگوں کو شبہ ہوا کہ حضرت عمرؓ نے گیارہ رکعت تراویح کا حکم دیا حالانکہ خود اس روایت کی کیفیت یہ ہے کہ:-

۱- یہ حدیث تین طرح سے منقول ہے، ایک میں اکیس کا ذکر ہے۔ دوسری میں گیارہ کا تیسری میں تیرہ کا۔ ظاہر ہے کہ اس میں سے صحیح تو ایک قول ہے اور وہ موطا کی شرح میں ذرکانی نے نقل کیا ہے۔ "قَالَ ابْنُ عَبِيدَةَ الْكِرُّوِي عَنْ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ فِي هَذِهِ الْحَدِيثِ أَحَدٌ وَعِشْرُونَ وَهُوَ الصَّحِيحُ۔"

کہ امام مالک رحمۃ اللہ علیہ کے علاوہ دوسرے راویوں نے حضرت سائب کی اسی روایت میں اکیس تراویح کا ذکر کیا ہے اور یہی صحیح ہے۔

۲- ظاہر ہے کہ جب ایک ہی روایت میں تین الفاظ منقول ہیں اور ایک صحیح ہے تو باقی غلط ہوں گے۔

ابن عبد البر نے اس کی بھی توضیح و تفسیر کر دی فرماتے ہیں۔

حضرت یزید بن رومان کہتے ہیں کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے دور خلافت میں
حقرات صحابہ تیس رکعت ادا فرماتے تھے۔

رَوَى النَّبِيُّ فِي الْمَعْرِفَةِ عَنِ السَّائِبِ بْنِ يَزِيدٍ قَالَ كُنَّا
نَقُومُ فِي زَمَنِ عُمَرَ بْنِ الْعَطَّابِ بِعِشْرِينَ رُكْعَةً وَالْوُسْثَى.

(اسناد صحیح)

(زیلعی نصب الرأیۃ ۲ ج ۱۵۴)

نبیؐ نے کتاب المعرفۃ میں نقل کیا ہے حضرت سائب بن یزید فرماتے
ہیں کہ حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ کے دور حکومت میں ہم بیس رکعت تراویح
اور وتر پڑھا کرتے تھے۔

امام ابن تیمیہ کی تحقیق
فَلَمَّا جَمَعَهُمْ عُمَرُ عَلَى ابْنِ كَعْبٍ كَانَ
يُصَلِّي بِهِمْ عِشْرِينَ رُكْعَةً ثُمَّ يُؤْتِي بِثَلَاثٍ.

(الفتاویٰ المصریۃ ۲ ج ۳۱۱)

إِنَّمَا أَنَا الْغَلْبَاءُ عِنْدِي أَنَّ قَوْلَهُ إِحْدَى عَشْرَةً وَهُمْ.

(زرقانی شرح موطا، ج ۱ ص ۳۵۴، قیام رمضان)

کہ میرے نزدیک زیادہ غالب یہی ہے کہ گیارہ کا ذکر دہم کی بنا پر ہوا ہے۔

(۳) حضرت سائب کی یہی روایت میں بیس رکعات تراویح کا ذکر ہے جو قرینہ ہے
کہ حضرت سائب کی بیس تراویح والی روایت صحیح ہے۔

(۴) یہی نبیؐ نے معرفۃ میں خود حضرت سائب کا جو عمل نقل کیا ہے اس میں بھی بیس تراویح
پڑھنے کا ذکر ہے۔ اگر گیارہ والی روایت صحیح ہوتی تو وہ بھی گیارہ ہی پڑھتے، لہذا ان کا عمل بھی
اس بات کا قرینہ ہے کہ بیس تراویح والی روایت ہی صحیح ہے۔

جب حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے لوگوں کو حضرت ابی بن کعب رضی اللہ عنہ کی امامت میں جمع کیا تو وہ بیس رکعت تراویح اور تین وتر پڑھاتے تھے۔

كَانَ كَانَ عُمَرُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ جَمَعَهُمْ عَلَى إِمَامٍ وَاحِدٍ وَهُوَ ابْنُ كَعْبٍ الَّذِي جَمَعَ النَّاسَ عَلَيْهِ بِأَمْرِ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ وَعُمَرُ هُوَ مِنْ خُلَفَاءِ الرَّاشِدِينَ حَيْثُ يَقُولُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَيْهِمْ بِسُنَّتِي وَسُنَّةِ الْخُلَفَاءِ الرَّاشِدِينَ الْمَهْدِيِّينَ مَنْ بَعْدِي عَصَوْا عَنِّي بِالْتَّوَاجِدِ يَعْنِي الْأَصْرَاسَ لَا تَهْكَأَ أَعْظَمُ فِي الْقَوَّةِ وَهَذَا الَّذِي نَعَلَهُ هُوَ سُنَّتُهُ۔

(فتاویٰ ابن تیمیہ ج ۲۲ ص ۲۳۳)

حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے سب صحابہؓ کو حضرت ابی بن کعبؓ کی امامت میں جمع کیا اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ خلفاء راشدین میں سے ہیں جن کی بابت آنحضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ میری سنت اور میرے ہدایت یافتہ خلفاء راشدین کی سنت پر عمل کرو اور اسی کو دائرہ ہوں کے ساتھ مضبوطی سے پکڑے رکھو۔ امام ابن تیمیہؒ فرماتے ہیں کہ آنجنابؓ نے دائرہ ہوں کا ذکر اسی لئے کیا کہ دائرہ ہوں کی گرفت مضبوط ہوتی ہے۔ الغرض حضرت عمر رضی اللہ عنہ کا یہ اقدام عین سنت ہے۔

(۲۹) عبدالغنی ۳: خلیفہ راشد حضرت عثمان ذوالنورین رضی اللہ عنہ کے عہد مبارک میں بھی بیس تراویح کا معمول رہا۔

عَنْ سَائِبِ بْنِ يَزِيدٍ قَالَ كَانُوا يَقْرَأُونَ عَلَى عَهْدِ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ فِي شَهْرِ رَمَضَانَ بِعِشْرِينَ رَكْعَةً وَكَانُوا يَقْرَأُونَ بِالْمَعْرُوفِ، وَكَانُوا يَتَوَكَّلُونَ عَلَى عَصِيهِمْ

فِي عَهْدِ عَثْمَانَ مِنْ شِدَّةِ الْقِيَامِ - (رَجَالُ ثِقَاتٍ: أَنَاذَرُ السُّنَنِ)

(بہیقی: عَدَدُ رُكْعَاتِ الْقِيَامِ فِي رَمَضَانَ)

حضرت سائب بن یزید فرماتے ہیں کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے دور خلافت میں حضرات صحابہ رمضان میں بیس رکعات پڑھتے تھے۔ اور ایک سو سے زائد آیات والی سورتیں پڑھتے تھے اور حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کے دور میں تو بعض لوگ شدت قیام کی وجہ سے لاکھڑیوں کا سہارا لیا کرتے تھے۔

(۲۱) **عبدالعلیٰ**؛ خلیفہ راشد حضرت علی رضی اللہ عنہ نے بھی اپنے مبارک دور خلافت میں بیس تراویح پڑھنے کا حکم دیا۔

عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي سُلَيْمٍ عَنْ عَلِيٍّ قَالَ دَعَا الْمُتَرَاءَى فِي رَمَضَانَ فَأَمَرَهُمْ رَجُلًا يُصَلِّي بِالنَّاسِ عِشْرِينَ رُكْعَةً قَالَ وَكَانَ عَلَى يَدَيْهِ بِرَامٍ -

(بہیقی: عَدَدُ رُكْعَاتِ الْقِيَامِ فِي رَمَضَانَ)

حضرت عبدالرحمن فرماتے ہیں کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے رمضان میں تیسرا، حضرات کو بلایا اور ان میں سے ایک کو حکم دیا کہ لوگوں کو بیس رکعت تراویح پڑھائے عبدالرحمن کہتے ہیں کہ وہ حضرت علیؑ پڑھاتے تھے۔

عَنْ شَيْخِ بْنِ شَكْلٍ وَكَانَ مِنْ أَصْحَابِ عَلِيٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّهُ كَانَ يُؤْتِيهِمْ فِي شَهْرِ رَمَضَانَ عِشْرِينَ رُكْعَةً وَيُؤْتِيهِمْ بِثَلَاثٍ -

(قَالَ النَّبِيُّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ فِي ذَلِكَ قَوْلًا) (بہیقی: عَدَدُ رُكْعَاتِ الْقِيَامِ)

حضرت علی رضی اللہ عنہ کے ساتھیوں میں سے حضرت شیر بن شکل رمضان میں بیس رکعات تراویح اور تین و تیر پڑھاتے تھے۔

(۲۱) حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ کا عمل: آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے سفر و حضر کے ساتھ حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ بھی بیس تراویح پڑھا کرتے تھے۔

قَالَ الْأَعْمَشُ كَانَ (ابْنُ مَسْعُودٍ) يُصَلِّي عِشْرِينَ رُكْعَةً وَيُؤْتِي بِسَلَاةٍ - مروزی: قِيَامُ اللَّيْلِ ۱۵۷
حضرت اعمشؒ فرماتے ہیں کہ حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کا معمول بھی بیس رکعت تراویح اور تین وتر پڑھنے کا تھا۔

(۲۲) جمہور صحابہؓ اور اہل مکہ کا عمل: امام ترمذیؒ فرماتے ہیں۔
وَأَكْثَرُ أَهْلِ الْعِلْمِ عَلَى مَا رَوَى عَنْ عَلِيٍّ وَعُمَيْرٍ وَغَيْرِهِمَا مِنْ أَصْحَابِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عِشْرِينَ رُكْعَةً، وَهُوَ قَوْلُ سَفْيَانَ الثَّوْرِيِّ وَابْنِ الْمُبَارَكِ وَالشَّافِعِيِّ وَقَالَ الشَّافِعِيُّ وَهَكَذَا أَذْرَكْتُ بِسَلَاةٍ بِهَكَذَا يُصَلُّونَ عِشْرِينَ رُكْعَةً.

(ترمذی: مَا جَاءَ فِي قِيَامِ شَهْرِ رَمَضَانَ)
کہ جمہور اہل علم کا مسلک وہی ہے جو حضرت علیؓ و عمرؓ و دیگر صحابہ کرام رضی اللہ عنہم سے منقول ہے کہ تراویح بیس رکعات ہیں۔ حضرت سفیان ثوریؒ، ابن مبارکؒ اور امام شافعیؒ کا بھی یہی مسلک ہے اور امام شافعیؒ فرماتے ہیں کہ میں نے اہل مکہ کو بیس رکعات پڑھتے دیکھا۔

واضح رہے کہ جمہور کے علاوہ بعض حضرات مدینہ منورہ میں اکتالیس رکعات تراویح پڑھتے تھے جیسا کہ ترمذیؒ نے بھی نقل کیا ہے جس کا پس منظر حضرت داؤد بن حصین رضی اللہ عنہ کی روایت کے حاشیہ میں ملاحظہ ہو کہ وہ بھی بنیادی طور پر بیس رکعات

ہی پڑھتے تھے۔ بہر حال امام ترمذیؒ نے بھی اہل مکہ و اہل مدینہ میں سے آٹھ تراویح پر کسی کا عمل نقل نہیں کیا۔

۲۱۳) اجماع اسلاف امت

حضرات صحابہ رضی اللہ عنہم و تابعین رحمۃ اللہ علیہم و فقہاء امت رحمۃ اللہ علیہم کا اتفاق ہے کہ رمضان میں بیس تراویح سنت ہے۔ ابن قتادہ فرماتے ہیں۔
وَالْمُخْتَارُ عِنْدَ أَحْمَدَ فِيهَا عِشْرُونَ رُكْعَةً وَبِهَا ذَا
قَالَ الشَّوَرِيُّ وَاسْتَدَلَّ بِأَنَّ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ كَمَا
جَمَعَ النَّاسُ عَلَى أَنِّي كَانَ يُصَلِّي بِهِمْ عِشْرِينَ رُكْعَةً
وَرِوَايَةٌ مَالِكٍ عَنْ يَزِيدَ بْنِ رُوْمَانَ (كَهَامَرٌ)
وَرِوَايَةٌ عُمَرُ (كَهَامَرٌ) وَيَقُولُ، وَهَذَا كَالْإِجْمَاعِ ،
وَمَا كَانَ عَلَيْهِ أَصْحَابُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ أَوْفَى وَأَحَقُّ أَنْ يَتَّبَعَ .

(ملخص: الحنفی، ج ۲ ص ۳۹ صلوٰۃ التراویح)

اور امام احمد رحمۃ اللہ علیہ کے ہاں پسندیدہ عمل بیس رکعات کا ہے اور حضرت ثوری بھی یہی کہتے ہیں اور ان کی دلیل یہ ہے کہ جب حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے صحابہؓ کو حضرت ابی بن کعب کی اقتدار میں جمع کیا تو وہ بیس رکعات پڑھتے تھے نیز حضرت امام احمدؒ کا استدلال حضرت یزید و علی رضی اللہ عنہ کی روایات سے ہے ابن قتادہ کہتے ہیں کہ یہ منزلہ اجماع کے ہے۔ نیز فرماتے ہیں کہ جس چیز پر حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابہ عمل پیرا رہے ہوں۔ وہی اتباع کے لائق ہے۔

رَوَى مُحَمَّدُ بْنُ نَصْرِ عَنْ طَرِيقِ عَطَاءٍ قَالَ أَدْرَكْتَهُمْ
فِي مَضَانَ يُصَلُّونَ عِشْرِينَ رُكْعَةً وَالْوُسْ ثَلَاثَ رُكْعَاتٍ
(مروزی: قیام اللیل ص ۱۵)

محمد بن نصر لکھ کرے ہیں کہ حضرت عطاء نے فرمایا کہ میں نے حضرات صحابہ کو
رمضان میں بیس تراویح اور تین رکعت وتر پڑھتے ہوئے پایا۔

علامہ نوویؒ شرح مسلم میں فرماتے ہیں:-

وَالْمَرَادُ بِقِيَامِ رَمَضَانَ صَلَوةُ التَّارَوِيحِ، وَاتَّفَقَ الْعُلَمَاءُ
عَلَى اسْتِعْبَابِهَا وَاخْتَلَفُوا أَنَّ الْاَفْضَلَ صَلَوتُهَا مُنْفَرِدًا
فِي بَيْتَةٍ أَوْ فِي جَمَاعَةٍ فِي الْمَسْجِدِ فَقَالَ الشَّافِعِيُّ وَالْبُخَّارِيُّ
وَحَنَفِيَّةٌ وَالْحَنَبَلِيُّ وَبَعْضُ الْمَالِكِيَّةِ «رَغَيْرُهُمْ» الْاَفْضَلُ
صَلَوتُهَا جَمَاعَةً كَمَا فَعَلَهُ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ وَالصَّعْبَاءُ
وَاسْتَمَرَّ عَمَلُ الْمُسْلِمِينَ عَلَيْهِ لِأَنَّهُ مِنَ الشَّعَائِرِ
الظَّاهِرَةِ.

(شرح مسلم للنووی، ملخص: التَّارَوِيحُ فِي قِيَامِ رَمَضَانَ)

کہ قیام رمضان سے مراد تراویح ہے اور تمام علماء متفق ہیں کہ یہ نماز اللہ
تعالیٰ کو محبوب ہے البتہ اس میں کچھ اختلاف ہے کہ گھر میں اکیلا پڑھنا بہتر ہے یا
مسجد میں باجماعت؟ تو امام شافعیؒ والی حنفیہؒ و احمدیہؒ بعض مالکیہؒ اور دیگر حضرات فرماتے
ہیں کہ باجماعت پڑھنا بہتر ہے چونکہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ اور حضرات صحابہ رضی اللہ
عنہم نے ایسا ہی کیا اور اس پر مسلمانوں کا مسلسل عمل جاری ہے حتیٰ کہ یہ مسلمانوں کی
ظاہری علامات میں سے ایک علامت ہے۔

میز علامہ نوویؒ فرماتے ہیں:-

اعْلَمُوا أَنَّ صَلَوةَ التَّارَوِيحِ سُنَّةٌ بِاتِّفَاقِ الْعُلَمَاءِ وَهِيَ
عِشْرُونَ رَكْعَةً يُسَلِّمُ مِنْ كُلِّ رَكْعَتَيْنِ. (الاذکار ص ۵۸)

جان لو کہ نماز تراویح کے سنت ہونے پر تمام علماء کا اجماع ہے اور یہ بیس

رکعات ہیں جن میں ہر دو رکعت کے بعد سلام پھیرا جاتا ہے۔

عَنْ دَاوُدَ بْنِ الْحَصْبِيِّ أَنَّهُ سَمِعَ الْأَعْرَجَ يَقُولُ
مَا أَذْرَكْتُ النَّاسَ إِلَّا وَهُمْ يَلْعَنُونَ الْكُفْرَةَ فِي رَمَضَانَ
قَالَ وَكَانَ الْمَارِيَّ يَقْرَأُ سُورَةَ الْبَقَرَةِ فِي ثَلَاثِ رَكَعَاتٍ
فَإِذَا قَامَ بِهَا فِي اثْنَتَيْ عَشْرَةَ رَكَعَاتٍ رَأَى النَّاسَ أَنَّهُ
كَذَّحَفَتْ. (قَالَ الْبَاقِي أَذْرَكْتُ النَّاسَ أَيْ الصَّغَابَةَ)
قَدْ رَأَيْتُ أَعْرَجًا فِي رَمَضَانَ۔

حضرت داؤد اعرج سے نقل کرتے ہیں کہ میں نے تمام صحابہ کو اس کیفیت میں دیکھا کہ وہ رمضان میں کفار کے لیے بد دعا کرتے تھے، نیز یہ کہ امام سورۃ البقرۃ تراویح کی آٹھ رکعات میں مکمل کرتا تھا اور اگر کبھی بارہ رکعت میں مکمل کرتا، تو حضرت صحابہ سمجھتے کہ آج اس نے ملکی نماز پڑھائی۔

اس روایت سے یہ بھی واضح ہوا کہ حضرات صحابہ رضی اللہ عنہم کی نماز تراویح آٹھ رکعت سے زائد ہوتی تھی جب کہ دوسری روایت میں تصریح ہو چکی ہے کہ سب بیس رکعت ہی پڑھتے تھے، لہذا ہمیں بھی پیارے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کے فرمودات کی روشنی میں سچے متبعین حضرات صحابہ رضی اللہ عنہم کے مستقل اور متفقہ عمل کے مطابق بیس رکعات تراویح پڑھنی چاہیے۔ اسلاف تابعین و اسلاف فقہاء امت نے بھی ایسا ہی کیا۔

لے حضرات تابعین کے دور میں بعض اہل مدینہ کا یہ عمل منقول ہے کہ وہ چھتیس یا چالیس رکعات پڑھا کرتے تھے۔

(۱۱) اس عمل کی تفصیلات سے واقف ہونے کے بعد واضح ہوتا ہے کہ یہ حضرات بھی بنیادی

نماز تراویح کی چودہ سو سالہ تاریخ

(۲۱۴) **حرم مکی شریف:** مکہ مکرمہ میں حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے زمانہ سے آج تک مسلسل بیس تراویح کا معمول چلا آ رہا ہے اور کسی بھی دور میں بیس سے کم یا زیادہ تراویح باجماعت پڑھنا تاریخی طور پر ثابت نہیں ہے۔ اسی لیے آج کل بھی حرم مکی شریف میں بیس تراویح ہی پڑھی جاتی ہیں۔

امام شافعی اہل مکہ کا معمول نقل کرتے ہوئے فرماتے ہیں:-

وَأَحْبَبُ إِلَى عَشْرُونَ، لِأَنَّهُ رُوِيَ عَنْ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ
وَكَذَلِكَ يَقُومُونَ بِمَكَّةَ وَيُوتِرُونَ بِثَلَاثٍ: (الامم، ۱۲۱)
مجھے بیس تراویح پڑھنا اس لیے پسند ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے ہی
منقول ہے اور اہل مکہ کا یہی عمل ہے نیز وہ بھی تین درجہ پڑھتے ہیں۔

تراویح بیس رکعت کے ہی قائل تھے اور باقی زائد رکعات پڑھنے کا قصداً ابن قتادہ نقل کرتے ہیں کہ:-

إِنَّمَا فَعَلَ أَهْلُ الْمَدِينَةِ لِأَنَّهُمْ أَرَادُوا مُسَاوَاةَ أَهْلِ مَكَّةَ
فَوَلَّيْ أَهْلَ مَكَّةَ كَانُوا يَطُوفُونَ سَبْعًا بَيْنَ كُلِّ تَرْوِيحَتَيْنِ
فَجَعَلَ أَهْلُ الْمَدِينَةِ مَكَانَ كُلِّ سَبْعٍ أَرْبَعَ رَكَعَاتٍ وَمَا كَانَ
عَلَيْهِ أَصْعَابُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَوَّلَى وَأَخَرَى
أَنْ يَتَّبِعَ- (المغنی، ج ۲ ص ۱۳۹ صلوٰۃ التَّوَارِيحِ)

بعض اہل علم فرماتے ہیں کہ اہل مدینہ نے اہل مکہ کے ساتھ ثواب میں برابری کے لیے ایسا کیا؟
چونکہ اہل مکہ ہر چار رکعت کے بعد ایک طواف کر لیا کرتے تھے تو اہل مدینہ نے طواف کی بجائے چار رکعت پڑھنا
شروع کیں۔ اس سبب کے باوجود جس چیز پر سلف صحابہ کا عمل ہو وہ اتباع کے زیادہ قابل ہے۔

امام ترمذی اہل مدینہ کا عمل نقل کرنے کے بعد لکھتے ہیں کہ۔

«وَأَكْثَرُ أَهْلِ الْعِلْمِ عَلَى مَا رَوَى عَنْ عَنِّي وَعَمْرٍو وَغَيْرِهِمَا
مِنْ أَصْحَابِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَشْرِينَ
رُكْعَةً، وَهُوَ قَوْلُ سُفْيَانَ الثَّوْرِيِّ وَابْنِ الْمُبَارَكِ،
وَالشَّافِعِيِّ، وَقَالَ الشَّافِعِيُّ وَهَكَذَا أَذْرَكْتُ بِبَلَدِنَا بِرُكْعَةٍ
يُصَلُّونَ عَشْرِينَ رُكْعَةً» (ترمذی، ما جاء في قيام رمضان)

اکثر اہل علم کا وہی مسلک ہے جو حضرت عمرؓ و علیؓ اور دوسرے صحابہ کرام
سے منقول ہے کہ تراویح بیس رکعت ہیں، حضرت سفیان ثوریؒ، ابن مبارکؒ اور
امام شافعیؒ کا بھی یہی قول ہے۔ امام شافعیؒ فرماتے ہیں میں نے دیکھا کہ اہل
مکہ بیس رکعات پڑھتے ہیں۔

الغرض معلوم ہوا کہ حضرات صحابہ کرام رضی اللہ عنہ ان کے بعد جمہور اہل علم
اور اہل مکہ کا سلسلہ عمل بیس رکعات تراویح پڑھنے کا ہے۔

(۲۱۵) حرم مدنی شریف

چودہ سو سالہ تاریخی جائزہ سے معلوم ہوتا ہے کہ اہل مدینہ بھی بیس تراویح
ہی پڑھتے تھے البتہ بعض اوقات میں چھتیس رکعات اور تین و تیر پڑھنے کا قصہ
یوں ہے کہ اہل مکہ ہر چار رکعات تراویح کے بعد والے وقف کو غنیمت سمجھتے ہوئے
ایک طواف کر لیا کرتے تھے تو اہل مدینہ اس فضیلت و ثواب کو حاصل کرنے کے لیے
طواف کی بجائے اس وقف کو غنیمت سمجھتے ہوئے چار رکعت پڑھ لیتے تھے، مگر ابن
قدامہؒ فرماتے ہیں کہ اس کے باوجود جس چیز پر حضرات صحابہ کرامؓ کا عمل تھا وہ زیادہ
اتباع کے قابل ہے۔ ملاحظہ ہو:

(المغنی، ج ۱ ص ۱۶)

سعودی عرب کے نامور عالم مسجد نبوی کے مشہور مدرس اور مدینہ منورہ کے موجودہ

قاضی شیخ عطیہ سالم نے مسجد نبوی میں نماز تراویح کی چودہ سو سالہ تاریخ پر عربی میں ایک مستقل کتاب لکھی ہے۔ کتاب کے مقدمہ میں تصنیف کا سبب بیان کرتے ہوئے لکھتے ہیں کہ مسجد نبوی میں تراویح سو رہی ہوتی ہیں تو بعض لوگ آٹھ رکعات پڑھ کر ہی رک جانے ہیں۔ ان کا یہ گمان ہے کہ آٹھ تراویح پڑھنا بہتر ہے اور اس سے زیادہ جائز نہیں ہیں۔ اس طرح یہ لوگ مسجد نبوی میں بقیہ تراویح کے ثواب سے محروم رہتے ہیں ان کی اس محرومی کو دیکھ کر بہت افسوس ہوتا ہے۔ لہذا میں یہ کتاب لکھ رہا ہوں تاکہ ان لوگوں کے شکوک و شبہات ختم ہوں اور ان کو بیس تراویح پڑھنے کی توفیق ہو جائے۔ البتہ جو معصوب لوگ نماز عشاء کے بعد ہی مسجد نبوی سے اس لئے نکل جاتے ہیں کہ دور دراز کی کسی مسجد میں جا کر آٹھ تراویح پڑھیں گے تو ان کو بس اتنا کہہ دینا کافی ہے کہ مسجد سے نکل کر نہ تو تم نے اس حدیث پر عمل کیا جس میں گھر جا کر تو اہل پڑھنے کو افضل کہا گیا ہے اور نہ ہی تمہیں مسجد نبوی شریف میں نماز تراویح کا ثواب ملا۔ جہاں ایک نماز پڑھنا دوسری مسجد میں ایک ہزار نماز پڑھنے سے بہتر ہے۔

۲۱۶ پہلی صدی میں نماز تراویح

گذشتہ صفحات میں خلافت راشدہ اور بعد کے حضرات صحابہ رضی اللہ عنہم کا عمل تفصیلاً مذکور ہوا کہ آپ سب حضرات مسجد نبوی میں بیس تراویح ہی پڑھتے تھے

۲۱۷ دوسری تیسری صدی

شیخ عطیہ سالم فرماتے ہیں:-

مَضَتْ الْبَائِعَةُ الثَّانِيَةُ وَالتَّارَوِيحُ سِتُّ وَثَلَاثُونَ
وَسَلَاةٌ يَشْرُودَ خَلَّتِ الْبَائِعَةُ الثَّالِثَةُ وَكَانَ
الظُّنُونُ أَنَّ لَطَّلَ عَلَى مَا هِيَ عَلَيْهِ لَسَّ وَثَلَاثُونَ سِمَا

فِيهِ الْوُشْنُ (التَّارِوِجُ الْكُتْمَانُ الْفَعْلَامُ ص ۴۱)

دوسری صدی میں چھتیس رکعت تراویح اور تین وتر پڑھے جاتے تھے اور تیسری صدی میں بھی وتروں سمیت انا لیس رکعات ادا کی جاتی تھیں۔

(۲۱۸) چوتھی پانچویں اور چھٹی صدی

عَادَتِ السَّارِوِجِ فِي تِلْكَ الْمَنَازِلِ كُلِّهَا إِلَى عَشْرِينَ رُكْعَةً فَقَطْ بَدَلًا مِنْ سِتِّ وَثَلَاثِينَ فِي السَّابِقِ۔

(التَّارِوِجُ ص ۴۲)

ان تین صدیوں میں چھتیس کی بجائے پھر سے بیس رکعت تراویح پڑھی جانے لگیں۔

(۲۱۹) آٹھویں صدی سے تیرھویں صدی تک

كَانَ يَصَلِّي التَّارِوِجَ أَوَّلَ اللَّيْلِ بِعَشْرِينَ رُكْعَةً عَلَى الْبُعْتَادِ ثُمَّ يَفْتَوِمُ آخِرَ اللَّيْلِ فِي الْمَسْجِدِ بِسِتِّ عَشْرَةِ رُكْعَةٍ۔ (التَّارِوِجُ ص ۴۴)

آخری صدی میں حسب دستور بیس رکعات تراویح پڑھی جاتی تھیں اور پھر رات کے آخری حصہ میں سولہ رکعتیں مزید پڑھی جاتی تھیں۔

نویں صدی میں بھی یہی معمول رہا (التَّارِوِجُ ... ص ۴۹)

دسویں صدی میں بھی یہی معمول رہا (... ص ۵۰)

گیارہویں بارہویں اور تیرہویں صدی میں بھی یہی معمول رہا۔

(التَّارِوِجُ: ... ص ۵۲، ۵۳، ۵۴)

(۲۲۰) چودھویں صدی

كَفَلَ الْمُؤَنِّ الرَّابِعَ عَشَرَ وَالتَّارِوِجَ فِي الْمَسْجِدِ النَّبَوِيِّ

عَلَى مَا هِيَ عَلَيْهِ مِنْ قَبْلِ وَطَلَّتْ إِلَى مَكْرَبَةٍ مُتَقَصِّفَةٍ۔

(التراویح..... ص ۵۸)

چودھویں صدی کے پہلے پچاس سال کے دوران مسجد نبوی میں تراویح کا معمول حسب سابق رہا کہ بیس تراویح شروع رات میں پڑھی جاتی تھیں۔ پھر رات کے آخر میں مزید سولہ رکعات پڑھی جاتی تھیں۔ چودھویں صدی کے آخری پچاس سالوں کے دوران مسجد نبوی میں تراویح کے معمول کی بابت کہتے ہیں۔

ثُمَّ جَاءَ الْعَهْدُ السَّعُودِيُّ فَتَوَحَّثَ فِيهِ الْعُجْبَاءُ
فِي الْمَسْجِدِ النَّبَوِيِّ وَفِي الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ لِلصَّلَاةِ
الْخَمْسِ وَلِلتَّارَويحِ وَعَادَتْ حَالُهُ الْإِمَامَةِ إِلَى أَصْلِهَا
مَوْجِدَةً مُنْتَظِمَةً أَمَّا عَدَدُ الرُّكْعَاتِ وَكَيْفِيَّةُ الصَّلَاةِ
فَكَانَتْ عَشْرِينَ رُكْعَةً بَعْدَ الْعِشَاءِ وَثَلَاثَ وَبِشْرًا
وَذَلِكَ طَبِيعَةُ الشَّهْرِ..... وَعَلَيْهِ فَتَكُونُ التَّارَويحُ فَتَوَحَّثَ
اسْتَفْرَغَ عَلَى عَشْرِينَ رُكْعَةً عَلَى مَا يَدُلُّ عَلَيْهِ الْعَمَلُ

(التراویح..... ص ۶۵) فِي جَمِيعِ الْبِلَادِ۔

دوسری نصف صدی میں سعودی حکومت قائم ہوگئی تو حرم کی مشریت و حرم مدنی شریف میں پانچوں نمازوں اور تراویح کو منظم کر دیا گیا۔ اب صورت حال یہ ہے کہ پورا رمضان عشاء کے بعد بیس تراویح اور تین و تر پڑھے جاتے ہیں۔ اس طرح تراویح کا بیس رکعت پڑھنا بالکل پختہ اور مضبوط ہو گیا اور دوسرے تمام علاقوں میں بھی یہی عمل جاری ہے۔

﴿۲۲۱﴾ نماز تراویح کا حنفی امام

وَكَانَ الشَّيْخُ اسْعَدُ تَوْفِيقٍ مِنْ أَيْمَةِ الْأَحْبَابِ قَبْلَ

الْعَهْدِ السُّعُودِي فَأَسْنَدَتْ إِلَيْهِ صَلَاةَ الْعِشَاءِ
..... وَالشَّيْخُ أَسْعَدُهُو الَّذِي تَوَلَّى صَلَاةَ التَّرَاوِيحِ.

(التراویح، ص ۱۰۰، ۱۰۱)

سعودی حکومت قائم ہونے سے پہلے شیخ اسعد توفیق رحمۃ اللہ علیہ حنفی
امام تھے۔ سعودی حکومت نے بھی ان کے ذمہ عشا کی نماز لگائی اور یہی شیخ
اسعد توفیق تراویح کی نماز پڑھاتے تھے۔

(۲۲۲) تراویح پڑھانے کی کیفیت

يَبْدُوْهَا فَضِيْلَةُ الشَّيْخِ عَبْدِ الْعَزِيْزِ فَيَصَلِّيْ عَشْرَ
رَكَعَاتٍ فِيْ خَمْسٍ سَلِيْمَاتٍ وَتَسْتَبِيْرًا اِلَى السَّاعَةِ
الثَّالِثَةِ الْاُخْمَسَ دَقَائِقَ اَوْ تَسْتَغْرِقُ نِصْفَ سَاعَةٍ
تَمَامًا ثُمَّ يَبْدُوْهَا فَضِيْلَةُ الشَّيْخِ عَبْدِ الْبَاقِي
فِي الْعَشْرِ رَكَعَاتٍ الْاُخْرَى مُبَاشَرَةً فَيَصَلِّيْهَا بِخَمْسٍ
سَلِيْمَاتٍ.... فَيَكُوْنُ الْعِشْرُوْنَ رَكَعَةً كَامِلَةً بِجُرْءٍ

(التراویح ص ۴۹-۵۸)

کامیل۔

پہلے شیخ عبدالعزیز پانچ سلاموں کے ساتھ دس تراویح پڑھاتے ہیں اور
عربی وقت کے مطابق پانچ منٹ کم تین بجے تک نصف گھنٹہ میں مکمل کر لیتے ہیں
پھر شیخ عبدالجید فوراً ہی مزید دس تراویح پڑھاتے ہیں اس طرح روزانہ بیس
تراویح میں ایک پارہ مکمل ہو جاتا ہے۔

پندرہویں صدی

(۲۲۳) بندہ ناچیز فیصل عرض کرتا ہے کہ ۲۲ صفر ۱۴۰۵ھ تک شیخ عبدالعزیز اور
شیخ عبدالحمید رحمہما بقید حیات ہیں اور اس صدی کے گزشتہ چار سالوں میں

بھی دونوں صحرات کے سب سائبان میں تراویح ہی پڑھائی ہیں اس فراموشی کی شریف میں بھی میں تراویح ہی پڑھی گئی ہیں۔ اللہ تعالیٰ کے حضور دعا ہے کہ تمام مسلمان بھی حرمین شریفین کی طرح رمضان المبارک میں بیس تراویح پڑھنے لگ جائیں۔ آمین۔

دوسوال (۲۲۲)

اس پوری تحقیق کے بعد شیخ عطیہ سالم لکھتے ہیں۔

وَفِي نَهَائِهِ هَذَا أَلْعَرِضَ النَّارِيخِي نَسْتَوْقِفُ الْمَارِي
الْكُرَيْمُ لِنَسْتَأْذِنَ مَعَهُ هَلْ وَجَدَ التَّرَاوِيحَ عَبْرَ
النَّارِيخِ الطَّوِيلِ أَكْثَرُ مِنَ أَلْفٍ عَامٍ فِي مَسْجِدِ النَّبِيِّ
عَلَيْهِ السَّلَامُ مُنْذُ نَسَأَتْهَا إِلَى الْيَوْمِ فَدِ اقْتَصَرْتُ
عَلَى ثَمَانِ رَكَعَاتٍ أَوْ قُلْتُ عَنِ الْعِشْرِينَ رَكَعَةً، أَمْ
أَنَّهَا أَرْبَعَةٌ عَشْرَتُهَا وَهِيَ عَلَى هَذَا الْحَالِ
مَا بَيْنَ الْعِشْرِينَ وَالْأَرْبَعِينَ، وَهَلْ سَمِعَ قَوْلَ مَن
تَسَوَّأَ الدَّارَ وَالْإِيمَانَ مِنْ قَبْلِهِمْ أَوِ الَّذِينَ سَبَقُونَا
بِالْإِيمَانِ وَلَوْ مِنْ شَخْصٍ وَاحِدٍ يَقُولُ لَا تَجُوزُ الزِّيَادَةُ
عَلَى الثَّمَانِ رَكَعَاتٍ أَحْذَرُ بِحَدِيثِ عَائِشَةَ.....
وَإِذَا لَمْ يَوْجَدْ طِيلَةَ تِلْكَ الْمُدَّةِ مَنْ يَقُولُ لَا تَجُوزُ
الزِّيَادَةُ عَلَى الثَّمَانِ رَكَعَاتٍ وَلَا وَجَدْ طِيلَةَ هَذَا
الْمُدَّةِ مَنْ يَقْتَصِرُ عَلَى ثَمَانِ رَكَعَاتٍ فِي مَسْجِدِ
رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ جَمَاعَةً، فَإِنَّ
أَمَلْ مَا يَقَالُ لَهُؤُلَاءِ الَّذِينَ لَا يَرَوْنَ جَوَازَ الزِّيَادَةِ

عَلَى الشَّامِ وَالْكَعْبَةِ وَلَا يَفْتَصِرُونَ عَلَى أَنْفُسِهِمْ فِي مَا
ارْتَأَوْا وَلَا يَدْعُونَ غَيْرَهُمْ إِلَيْهِ فَيُقَالُ لَهُمْ إِنَّ اتِّبَاعَ
الْأَمَةِ مِنْ عَهْدِ الْخُلَفَاءِ الرَّاشِدِينَ إِلَى الْيَوْمِ وَمُوَافَقَةُ
الْجَمَاعَةِ مِنَ الْمَذْهَبِ الْأَوَّلِ إِلَى هَذَا الْعَهْدِ خَيْرٌ مِنَ
الْمُخَالَفَةِ وَخُصُوصًا مَنْ يُصَلِّي فِي الْمَسْجِدِ وَمَعَ الْإِمَامِ
(التراویح ص ۱۹۱)

اس تفصیلی تجزیہ کے بعد ہم اپنے قرار سے اولاً تو یہ پوچھنا چاہیں گے کہ
کیا ایک ہزار سال سے زائد اس طویل عرصہ میں کسی موقع پر بھی یہ ثابت ہے کہ مسجد
نبویؐ میں مستقل آٹھ تراویح پڑھی جاتی تھیں؟ یا چلیں بیس سے کم تراویح پڑھنا
ہی ثابت ہو؟ بلکہ ثابت تو یہ ہے کہ پورے چودہ سو سالہ دور میں بیس یا بیس سے
زائد تراویح ہی پڑھی جاتی تھیں۔

دوسرا سوال یہ ہے کہ کسی صحابی یا ماضی کے کسی ایک عالم نے بھی یہ فتویٰ
دیا کہ آٹھ سے زائد تراویح جائز نہیں ہیں اور اس نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا
کی حدیث کو اس فتوے کی بنیاد بنایا ہو؟

الغرض جب پورے چودہ سو سالہ دور میں ایک قابل ذکر شخص بھی ایسا
نہیں ملتا جس نے یہ فتویٰ دیا ہو کہ آٹھ سے زائد تراویح جائز نہیں اور نہ ہی ثابت
ہو اسے کہ مسجد نبویؐ میں باجماعت صرف آٹھ تراویح ادا کی گئی ہوں تو پھر بھی جو
لوگ آٹھ تراویح پڑھتے پڑھتے ہیں اور دوسروں کو بھی اس کی دعوت دیتے ہیں
ہم ان سے صرف اتنا عرض کر دیتے ہیں کہ خلفاء راشدین رضی اللہ عنہم کے زمانے
سے لے کر آج تک کے تمام مسلمانوں کے طرز پر تراویح پڑھنا ان کی مخالفت
سے بہت بہتر ہے خصوصاً اس شخص کے لیے جو مسجد میں باجماعت تراویح پڑھے

ایک مخلصانہ نصیحت (۲۲۵)

رمضان جیسے بابرکت و مقدس مہینہ میں رحمت الہی کا لامتناہی سمندر جوش میں ہوتا ہے جس میں ایک رکعت کا ثواب کم از کم ستر گنا اور ہر ایک کے اخلاص و خشوع کی مناسبت سے سات سو گنا تک بڑھایا جاتا ہے اور اس سے بھی زائد جتنا اللہ تعالیٰ چاہیں۔ لہذا اس نادر فرصت میں زیادہ موتی جمع کرنے کی کوشش کرنی چاہیے، ورنہ یقیناً گھاٹے میں رہے گا وہ شخص جو اس وقت بھی سستی کرے، یا پھر کمر و ہمت میں مبتلا ہو کہ اس سعادت سے محروم رہے اور کم عدد پر اکتفا کر کے اللہ تعالیٰ کی اس کرم نوازی سے استغناء کا ثبوت دے۔ جب کہ قیامت کے دن ایک ایک نیکی کی اہمیت ہوگی۔ اب بیس رکعت اور آٹھ تراویح کا کم از کم ثواب دیکھیں اور فیصلہ کریں۔

$$۳۲۰۰۰ = ۴۰ \times ۸۰۰ = ۳۰ \times ۲۰$$

$$۱۶۰۸۰۰ = ۴۰ \times ۲۴۰ = ۳۰ \times ۸$$

تو بیس تراویح پڑھنے والے کو صرف ایک ماہ میں کم از کم بیس ہزار رکعت کا ثواب ملتا ہے (بلکہ اس سے بھی زیادہ) جب کہ آٹھ رکعت کا ثواب صرف سولہ ہزار آٹھ سو تک ہے، لہذا ہمیں زیادہ ثواب والی راہ اختیار کرنی چاہیے۔

بعض شبہات کا ازالہ (۲۲۶)

گذشتہ سطور میں گذرا کہ تراویح کے معاملے میں حضرات صحابہؓ فرماتے ہیں کہ رمضان میں بیس تراویح بعد از عشاء مسجد میں باجماعت پڑھتے تھے، بعض لوگ ان سب تفصیل سے متفق ہیں لیکن تعداد تراویح کے معاملہ میں وہ حضرات صحابہؓ پر اعتماد کرنے کی بجائے اپنے ذاتی فہم پر اعتماد کرتے ہیں اور بجائے اس کے کہ

اپنے عمل کو سنت کے تابع بنائیں وہ سنت کو اپنے فہم و عمل پر مطبق کرنے کی کوشش کرتے ہیں۔ مثلاً

شبه ۱- عَنْ أَبِي سَلَمَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّهُ سَأَلَ
عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا كَيْفَ كَانَتْ صَلَوةُ رَسُولِ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي رَمَضَانَ فَكَانَتْ مَا كَانَ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَزِيدُ فِي رَمَضَانَ
وَلَا فِي غَيْرِهِ عَلَى أَحَدَى عَشْرَةَ رَكْعَةً، يُصَلِّي أَرْبَعًا
فَلَا تَسْئَلُ عَنْ حُسْنِهِنَّ وَطَوِيلِهِنَّ ثُمَّ يُصَلِّي أَرْبَعًا
فَلَا تَسْئَلُ عَنْ حُسْنِهِنَّ وَطَوِيلِهِنَّ ثُمَّ يُصَلِّي ثَلَاثًا فَقَالَتْ
عَائِشَةُ يَا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَتَنَامُ
قَبْلَ أَنْ تَوْبَرَ فَقَالَ يَا عَائِشَةُ أَتَأْكُلِي تَنَامَاتٍ
وَلَا تَنَامُ قَلْبِي. (مسلم: صلاة الليل والوتر)

حضرت ابوسلمہ نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے پوچھا کہ رمضان میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی نماز کیا ہوتی تھی؟ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے بتایا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم رمضان میں اور رمضان کے علاوہ گیارہ رکعات سے زائد تہجد نہ پڑھتے تھے۔ پہلے چار رکعات پڑھتے جن کے حسن و طول کا کیا کہنا پھر چار رکعات پڑھتے جن کے حسن و طول کا کیا کہنا پھر تین رکعات وتر پڑھتے تھے۔ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے دریافت کیا کہ یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کیا آپ و تروں سے پہلے نیند کرتے ہیں؟ آپ نے فرمایا: عائشہ میری آنکھیں سوتی ہیں دل بیدار رہتا ہے۔

جائزہ: اس روایت کو آٹھ تراویح کے لیے بنیاد بنانے کی کوشش

کی جاتی ہے، لیکن یہ حدیث تراویح پر منطبق نہیں ہوتی، چونکہ

۱۔ تراویح صرف رمضان میں پڑھی جاتی ہے اور اس روایت میں ایسی نماز کا ذکر ہے۔ جو رمضان کے علاوہ بھی پڑھی جاتی ہے۔ الفاظ حدیث ”فی رمضان ولا فی غیرہ“ سے واضح ہوتا ہے اور وہ تہجد ہے۔

اور چونکہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم رمضان میں عبادت کا زیادہ اہتمام فرماتے تھے اس لیے حضرت ابوسلمہؓ نے پوچھ لیا کہ شاید رکعات تہجد میں بھی اضافہ فرمادیا ہو تو حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے جواب سے واضح ہوا کہ تہجد میں آپ کا رمضان وغیرہ رمضان کا عمل یکساں تھا۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے رمضان میں اہتمام کے لیے ملاحظہ ہو۔

قَالَتْ عَائِشَةُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَجْتَهِدُ فِي الْعَشْرِ الْأَوَّلِ وَالْآخِرِ لَا يَجْتَهِدُ فِي غَيْرِهِ۔ (مسلم) (الاجتهاد في العشر الأول والآخر)

حضرت عائشہ رضی اللہ فرماتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم رمضان کے آخری عشرہ میں اتنی محنت کرتے کہ اس کے علاوہ اتنی محنت نہ کرتے

۲۔ یہ بڑی واضح حقیقت ہے کہ حضرات صحابہ رضی اللہ عنہم انجناب صلی اللہ علیہ وسلم کے معمولات سے خوب واقف تھے اور آپ کی حدیث کا صحیح فہم رکھتے تھے۔ انھوں نے بھی اس حدیث کو تہجد پر ہی محمول کیا، چونکہ اگر اس سے مراد تراویح ہوتی تو حضرات صحابہ بھی یقیناً آٹھ تراویح پڑھتے، حالانکہ وہ تو بیس رکعات ادا فرماتے تھے۔

۳۔ اس سے یہ حقیقت بھی کھل کر سامنے آگئی کہ تراویح اور تہجد دو علیحدہ چیزیں ہیں، چونکہ حضرات صحابہؓ نے آٹھ رکعات والی تہجد کی اس حدیث کے

باوجود تیس تراویح پڑھیں اگر رمضان میں تہجد تراویح ایک ہی چیز ہوتی تو حضرات صحابہ اس حدیث کی وجہ سے آٹھ تراویح پڑھتے، چونکہ وہ تو ایک ذرہ سی چیز میں بھی آپ کی مخالفت کرتے تھے۔

لے واضح رہے کہ حضرات غیر مقلدین کے ذمہ دار علماء بھی اس حقیقت کے معترف ہیں کہ تہجد اور تراویح دو علیحدہ نمازیں ہیں۔ چونکہ جب منکر حدیث عبداللہ چکڑالوی نے یہ دعویٰ کیا کہ نماز تراویح اور تہجد ایک ہی چیز ہے تو مشہور غیر مقلد عالم مولانا ثناء اللہ امرتسریؒ اس پر رد کرتے ہوئے لکھتے ہیں۔

(۱) ایسے صاف اور صحیح جواب کو پا کر بھی ان مولوی صاحب (چکڑالوی) نے قبول نہیں کیا بلکہ اس کے جواب میں بہت کوشش کی ہے جس ساری کوشش کا خلاصہ یہی ہے کہ پہلے وقت کی نماز اور پچھلے وقت کی ایک ہی ہے دو نہیں۔ یہی تراویح جو اول وقت پڑھی جاتی ہے۔ تہجد کی نماز ہے اور کوئی نہیں تو اس کا جواب یہ ہے کہ اس دعویٰ پر بھی کوئی دلیل نہیں بلکہ اس کے خلاف دلیل موجود ہے کیونکہ تہجد کے معنی میں نیند سے اٹھ کر نماز پڑھنا، تاہم اس میں ہے، تہجد استیعظ، حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا وعن ایہا کی حدیث سے جو ذیل میں درج ہے۔ «رَأَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَزِيدُ فِي نَوْمِ صَبَّانٍ وَلَا يَزِيدُ فِي نَوْمِ عَصَاةٍ إِحْدَى عَشْرَةَ كَرَّةً» یہ امر ثابت نہیں ہوتا کہ اول شب کی نماز اور آخر شب کی نماز ایک ہی ہے، بلکہ اس سے اگر کچھ ثابت ہوتا ہے تو یہ کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم گیارہ رکعتیں پڑھتے تھے۔ ثناء اللہ امرتسریؒ: اہل حدیث کا مذہب ص ۹۲، ص ۹۳

اس عبارت سے معلوم ہو گیا کہ منکرین حدیث چکڑالوی کا مذہب ہے کہ تراویح اور تہجد ایک ہی نماز ہے۔ جب کہ مولانا ثناء اللہ امرتسریؒ نے دلائل سے ثابت کر دیا کہ تراویح اور تہجد ایک نماز نہیں ہے نیز یہ کہ حدیث عائشہؓ سے بھی یہ ثابت نہیں ہوتا کہ تراویح اور تہجد ایک چیز ہے لہذا ہمیں تو وہ قطرہ پسند ہے جو بقول مولانا موصوف دلائل سے ثابت ہے اور

الغرض اس حدیث کا اصل مفہوم وہ ہے جو حضرات صحابہ نے سمجھا، "تہجد" اور دوسرا مفہوم وہ ہے جو بعض لوگوں نے نکالا اور ہمیں تو بہر حال حضرات صحابہ والا مفہوم پسند ہے۔

«وَلِلَّيْلِ فِيهَا يَعْشَقُونَ مَذَاهِبَ»

یہی اہل حدیث کا مذہب ہے، اگر کچھ لوگوں کو منکرین حدیث چکرالویوں والا نظریہ پسند ہے جو بقول مولانا موصوف دلائل سے ثابت نہیں تو پھر یہی کہا جاسکتا ہے کہ ہر شخص کا اپنا اپنا ذوق انتخاب!!

وَلِلَّيْلِ فِيهَا يَعْشَقُونَ مَذَاهِبَ۔

اب، دوسرا غور طلب امر یہ ہے کہ رمضان کی راتوں میں تراویح کے بعد تہجد کی نماز بھی پڑھی جائے یا نہیں؟ اس سلسلہ میں فتاویٰ ثنائیہ کے دو سوال و جواب ملاحظہ ہوں:-

سوال۔ جو شخص رمضان المبارک میں عشاء کے وقت نماز تراویح پڑھ لے وہ پھر آخر رات میں تہجد پڑھ سکتا ہے یا نہیں؟

جواب۔ پڑھ سکتا ہے تہجد کا وقت ہی صبح سے پہلے کا ہے۔ اول شب تہجد نہیں ہوتی۔

سوال۔ رمضان المبارک میں تراویح اور تہجد دونوں میں یا تہجد کے بدل تراویح؟

جواب۔ اگر تراویح پہلے وقت میں پڑھے تو صرف تراویح ہے۔ پچھلے وقت پڑھے تو

تہجد کے قائم مقام ہو جاتی ہے۔ (شمار التمام سری: فتاویٰ ثنائیہ ج ۱ ص ۶۵۴ تا ۶۵۵)

اس سے معلوم ہوا کہ

• جو شخص شروع رات میں تراویح پڑھ لے وہ آخر رات میں تہجد پڑھ سکتا ہے اور چونکہ

آج کل تو سبھی لوگ رات کے شروع میں تراویح پڑھ لیتے ہیں۔ لہذا انھیں آخر رات میں تہجد

پڑھ لینی چاہیے۔

۴۔ اس حدیث میں ایسی نماز کا ذکر ہے جو نہ ہوا ہوئی تھی اور وہ ہجرت ہے، راجح تو بالجماعت ہوتی ہیں، لہذا اس حدیث کو تراویح پر منطبق کرنا صحیح نہیں۔

۵۔ اس روایت میں چار چار رکعت نماز کا ذکر ہے اور تراویح تو بالاتفاق دو دو رکعت کر کے پڑھی جاتی ہیں، لہذا اس حدیث کو تراویح پر منطبق کرنا صحیح نہیں۔

۶۔ اس حدیث میں تین و تروں کا بھی ذکر ہے۔ عجیب اتفاق ہے کہ جس طرح حضرات صحابہ کے عمل سے اور سب کچھ تولے لیا مگر بیس کی تعداد کو چھوڑا اور آٹھ میں اپنا آرام سمجھا، اس طرح خود اس حدیث میں سے آٹھ کے عدد کو تولے لیا اور اسی روایت میں مذکور تین و تروں کو چھوڑا اور ایک و ترو کو اختیار کیا چونکہ بیس تراویح اور تین و تربعاری ہیں۔ «وَاتَّهَاتُ الْكَلْبَ يَوْمَئِذٍ عَلَى الْخَاشِعِينَ» اور بے شک نماز گراں ہے مگر خشوع رکھنے والوں پر دعا ہے کہ اللہ تعالیٰ ہمیں خاشعین میں

• تہجد کا وقت رات کا آخری حصہ ہے۔

• شروع رات کی عبادت کو تہجد کے قائم مقام نہیں کہہ سکتے۔

• بالفرض اگر کہیں کوئی شخص رات کے آخری حصہ میں تراویح پڑھے تو صرف وہ تہجد کے

قائم مقام ہو جائے گی، لیکن مولانا امیر تسریٰ اپنی کتاب "اہل حدیث کا مذہب" ص ۹۳ پر قائم مقام ہونے کی تشریح کرتے ہوئے لکھتے ہیں کہ اس آخری صورت میں تراویح تہجد کے قائم مقام ہونے سے دونوں کا ایک ہونا لازم نہیں آتا جیسے کہ جمعہ ظہر کا قائم مقام ہے لیکن دونوں ایک نہیں۔

واضح رہے کہ یہ تفصیل ذکر کرنے کی ضرورت اس لیے محسوس ہوئی کہ بعض لوگ رمضان جیسے مقدس و بابرکت مہینہ میں بھی حتی الوسع عبادت سے جی چراتے ہیں۔ مثلاً بیس تراویح کی بجائے آٹھ پراکتفا کر لیا۔ تین و تروں کی بجائے ایک و تربعہ لیا اور تراویح کے بعد تہجد کو ہضم کر لیا۔ اللہ تعالیٰ سب کو رمضان کی قدر وانی کی توفیق سے نوازیں۔ آمین۔

۷۔ آرام پرستی کا ایک پہلو یہ بھی ہے کہ اس حدیث میں سے آٹھ کی تعداد کو تو نکال لیا، مگر ان آٹھ کی کیفیت کو چھوڑ دیا چونکہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا قیام اتنا طویل ہوتا تھا کہ قدم مبارک سوچ جاتے بالفرض اگر اسی حدیث کو بنیاد بنانا تھا تو پھر طویل قیام کی اس کیفیت کو کیونکر چھوڑ دیا، حالانکہ یہ کیفیت بھی تو اسی سنت کا حصہ ہے۔

افسوس ہے کہ مالی معاملات میں تو محنت و ترقی کا رجحان ہوتا ہے اور دین و آخرت کے معاملہ میں آرام پرستی و انحطاط کا اللہ تعالیٰ فہم سلیم عطا فرمائیں۔ آمین
(۲۷۷) شبہ ۲۔ آٹھ رکعات تراویح کے قائلین کا سہارا بالآخر حضرت جابر رضی اللہ عنہ کی روایت ہے، جو کہ علماء حدیث کے نزدیک بھی ضعیف ہے۔

عَنْ جَابِرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ صَلَّى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي رَمَضَانَ ثَمَانِ رَكَعَاتٍ۔

(ابن خزیمہ ابن حبان)

حضرت جابر رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے رمضان میں آٹھ رکعات پڑھیں۔

جائزہ

۱۔ یہ روایت اس قدر ضعیف و منکر ہے کہ اس سے استدلال کیا ہی نہیں جاسکتا چونکہ اس میں ایک راوی عیسیٰ بن جاریس ہے جس کی بابت ابن حجر نے لفظ لفتل کیا ہے۔

قَالَ أَبُو دَاوُدَ، عَنْدَنَا مِنْ كِبَرِهِ۔

ابو داؤد کہتے ہیں کہ اس کے پاس منکر روایتیں ہیں

ذَكَرَهُ السَّاجِدُ وَالْعُقَيْلِيُّ فِي الضَّعْفَاءِ -

ساجی اور عقیلی نے اس کو ضعیف راویوں میں شمار کیا ہے۔

قَالَ بَنُ عَدِيٍّ أَحَادِيثُهُ عَيَّرُ مَحْفُوظَةٌ -

ابن عدی کہتے ہیں کہ اس کی حدیثیں محفوظ نہیں۔

(تہذیب التہذیب، حرف العین)

لہذا اس طرح کی روایت منکرہ موضوعہ کو دلیل بنانا صحیح نہیں۔

شب قدر

(۲۲۸) رمضان کے آخری عشرہ کی طاق راتوں میں سے ایک رات، "شب قدر" کہلاتی ہے، چونکہ اس ایک رات کی عبادت، ایک ہزار مہینہ کی مقبول عبادت سے بہتر ہے۔ لہذا، ۲۱، ۲۳، ۲۵، ۲۷، ۲۹، کی پانچ راتوں میں جاگنے والے نے یقیناً شب قدر کو پایا۔ اللہ تعالیٰ اس نعمت کو قدر دانی کی توفیق سے نوازیں۔ آمین ارشاد ربانی ہے۔

إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ وَمَا أَدْرَاكَ مَا لَيْلَةُ الْقَدْرِ

لَيْلَةُ الْقَدْرِ خَيْرٌ مِّنْ أَلْفِ شَهْرٍ، تَنَزَّلُ الْمَلَائِكَةُ

وَالرُّوحُ فِيهَا بِإِذْنِ رَبِّهِمْ مِّنْ كُلِّ أَمْرٍ سَلَامٌ هِيَ حَتَّىٰ

مَطْلَعِ الْفَجْرِ - (القدر)

بے شک ہم نے یہ قرآن شب قدر میں اتارا ہے اور آپ کو خبر ہے کہ شب قدر ہے کیا؟ شب قدر ہزار مہینوں سے بڑھ کر ہے اس رات فرشتے خصوصاً جبریلؑ اترتے ہیں اپنے پروردگار کے حکم سے ہر امر خیر کے لیے سلامتی ہی سلامتی ہے۔ وہ طلوع فجر تک رہتی ہے۔

عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخَدْرِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ وَفِيهِ.....
 خَطْبَتَا رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ إِنِّي
 أَرَيْتُ لَيْلَةَ أَنْفَدَرَا إِنِّي أَنْتَسِمُهُمَا فِي الْعَشْرِ الْأَوَّلِ
 مِنْ كُلِّ رَيْثٍ (مسلم: فَضْلُ لَيْلَةِ الْفَتْرِ)

حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ کی روایت میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمیں خطبہ دیا جس میں فرمایا کہ مجھے شب قدر بتائی گئی اور پھر اس کی تعین مجھے مہلادی گئی ہے البتہ رمضان کے آخر عشرہ کی طاق راتوں میں اسے تلاش کرو۔

نماز تہجد

(۲۲۹) تہجد یہ ہے کہ بعد نماز عشاء کچھ دیر نیند کر کے رات کے آخری تہائی حصہ میں بارگاہ الہی میں پیش ہونا اور آٹھ رکعات یا جتنا بھی ممکن ہو نماز پڑھنا، قرآن و سنت میں اس کا بڑا ثواب ہے۔ ارشاد ربّانی ہے:-

عِبَادَ الرَّحْمَنِ الَّذِينَ يَمْشُونَ عَلَى الْأَرْضِ هَوْنًا وَإِذَا خَاطَبَهُمُ الْجَاهِلُونَ قَالُوا سَلَامًا وَالَّذِينَ يَبِيتُونَ لِرَبِّهِمْ سُجَّدًا وَقِيَامًا۔ (الفرقان ۶۳-۶۴)

اور خدا نے رحمن کے خاص بندے وہ ہیں جو زمین پر تواضع کے ساتھ چلتے ہیں اور جب ان سے جہالت والے لوگ بات چیت کرتے ہیں تو وہ کہہ دیتے ہیں خیر۔ اور راتوں کو اپنے پروردگار کے سامنے سجدہ و قیام میں لگے رہتے ہیں۔

عَنْ أَبِي آدَمَةَ الْبَاهِلِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ

كَأَيُّ الصَّالِحِينَ قِيلَ لَهُمْ وَهُوَ مُرَبِّهُ لَكُمْ إِنِّي رَبُّكُمْ
وَمُكَفِّرُ اللَّسِيَّاتِ وَمِنْهَا لَلْأَثَرُ-

(بیہقی: التَّغْيِيبُ فِي قِيَامِ اللَّيْلِ)

حضرت ابو امامہ رضی اللہ عنہ سے منقول ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
نے فرمایا: ”تہجد کا اہتمام کیا کرو۔ یہ سلف صالحین کا شیوہ ہے کہ قرب الہی کا سبب
ہے اور خطاؤں کو مٹانے والی ہے۔ گناہ سے روکنے کا سبب ہے۔

عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا أَنَّ نَبِيَّ اللَّهِ كَانَ يَقُومُ
مِنَ اللَّيْلِ حَتَّى تَقْطُرُ دُمَاهُ فَقَالَتْ عَائِشَةُ لَمْ
تَصْنَعْ هَذَا يَا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَقَدْ
عَمَرَ اللَّهُ لَكَ مَا تَقْدَمُ وَمَا تَأَخَّرُ قَالَ أَفَلَا أُحِبُّ

أَنْ أَكُونَ عَبْدًا شَكُورًا۔ (بخاری: تَفْسِيرُ سُورَةِ الْفَتْحِ)

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ اللہ کے نبی رات کو نماز میں کھڑے
ہوتے تا آنکہ آپ کے قدم سوج جاتے۔ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے عرض کیا یا رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم آپ ایسا کیوں کرتے ہیں، جب اللہ تعالیٰ نے آپ کو بخش دیا
جو ہو چکا اور جو ہو گا۔ آپ نے فرمایا کہ کیا میں شکر گزار بندہ بننے کو پسند نہ کروں۔

تہجد کا وقت (۲۲۰)

نماز تہجد و دعا کا بہترین وقت رات کا آخری تہائی حصہ ہے۔

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ يَنْزِلُ رَبُّنَا تَبَارَكَ وَتَعَالَى كُلَّ
لَيْلَةٍ إِلَى السَّمَاءِ الدُّنْيَا حِينَ يَبْقَى ثُلُثُ اللَّيْلِ الْآخِرِ

يَهْوِلُ مَنْ يَدْعُوَنِي سَمِعْتُ بِهِ مَنْ يَدْعُوَنِي فَأَعْبُدُ
مَنْ يَسْتَغْفِرُنِي فَأَغْفِرُ لَهُ (وزاد الترمذی) وَكَذَلِكَ
كَذَلِكَ حَتَّى يُصَيِّئَ الْمُتَعَبِّرُ

(بخاری الدُّعَاءُ وَالصَّلَاةُ مِنْ أَحْسَنِ النَّبِيلِ)

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ہمارا پروردگار ہر رات کے آخری تہائی حصہ میں آسمان دنیا پر جلوہ افروز ہوتا ہے اور فرماتا ہے کہ ”کیا ہے کوئی دعا کرنے والا کہ میں اس کی دعا قبول کروں کون ہے مانگنے والا کہ میں اس کو عطا کروں کون ہے طالب بخشش کہ میں اس کو بخش دوں اور طلوع فجر تک یہی کیفیت باقی رہتی ہے۔“

(۲۳۱) رکعات تہجد

عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ مَا كَانَ رَسُولُ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَزِيدُنِي رَمَضَانَ وَلَا يَنْقُصُنِي
غَيْرُهُ عَلَى إِحْدَى عَشْرَةَ رَكْعَةً يُصَلِّي أَرْبَعًا فَلَا تَقْلُ
عَنْ حُسَيْنٍ وَطَوَّلَهُنَّ ثُمَّ يُصَلِّي أَرْبَعًا فَلَا تَقْلُ عَنْ
حُسَيْنٍ وَطَوَّلَهُنَّ ثُمَّ يُصَلِّي ثَلَاثًا.

(مسلم: صَلَاةُ النَّبِيلِ وَالْوَتْرِ)

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم رمضان اور غیر رمضان میں گیارہ رکعات سے زائد نہ پڑھتے تھے۔ آپ چار رکعتیں پڑھتے جن کے حسن و طول کا کیا کہنا؟ پھر آپ چار رکعات پڑھتے جن کے حسن و طول کا کیا کہنا؟ (تہجد کی آٹھ رکعات کے بعد) پھر آپ تین رکعات وتر ادا فرماتے۔

مہجد کی رکعات چار سے لے کر بارہ تک ہیں، جتنا ہو سکے پڑھے اور اگر کسی کو صبح تہجد کے لیے اٹھنے کا یقین ہو تو بہتر یہ ہے کہ دتروں کو بھی صبح ہی پڑھے ورنہ نماز عشاء کے بعد پڑھ کر سوسے۔

نماز اشراق

(۲۳۲) طلوع آفتاب سے تقریباً ۲۰ منٹ بعد، دو چار چھ، آٹھ یا بارہ رکعت نفل پڑھنا نماز اشراق یا ضحی کہلاتا ہے جس کا بہت اجر و ثواب منقول ہے۔

عَنْ النَّبِيِّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ صَلَّى الْغَدَاةَ فِي جَبَاعَةٍ ثُمَّ قَعَدَ يَذْكُرُ اللَّهَ حَتَّى تَطْلُعَ الشَّمْسُ ثُمَّ رَكَعَتَيْنِ كَانَتْ لَهُ كَأَجْرِ حَبِيبَةٍ وَعُمُرَةٍ. (حسن غریب) ترمذی: مَا يَسْتَعِيبُ مِنَ الْجُلُوسِ

حضرت انس رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس نے نماز فجر باجماعت پڑھی اور اشراق تک مسجد ہی میں رہا پھر دو رکعات نفل نماز پڑھی تو اس کو ایک حج و عمرہ کا ثواب ملے گا۔

عَنْ أَبِي دَرٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصْبِحُ عَلَى كُلِّ سَلَاخٍ مِنْ أَحَدِكُمْ صَدَقَةٌ كُلُّ نَسِيْبَةٍ وَكُلُّ تَحْمِيْدَةٍ صَدَقَةٌ وَكُلُّ تَهْلِيلَةٍ صَدَقَةٌ وَكُلُّ تَكْبِيْرَةٍ صَدَقَةٌ وَأَمْرٌ بِالْعُرْوَةِ صَدَقَةٌ وَنَهْيٌ عَنِ الْهَنْكَرِ صَدَقَةٌ وَيَجْزِي مِنْ ذَلِكَ رَكَعَتَانِ يَرْكَعُهُمَا مِنَ الضُّحَى.

(مسلم: اسْتِعْبَابُ صَلَوةِ الضُّحَى)

حضرت ابو ذر رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ہر صبح تمہارے ہر جوڑ و عضو پر صدقہ واجب ہو جاتا ہے اور سب جان اللہ کہنا صدقہ ہے، الحمد للہ کہنا بھی صدقہ ہے، لا الہ الا اللہ کہنا صدقہ ہے، اللہ اکبر کہنا صدقہ ہے بھلائی کی ترغیب دینا بھی صدقہ ہے اور برائی سے روکنا بھی صدقہ ہے اور اشراق کی دو رکعتیں ان سب کی طرف سے کافی ہیں۔

عَنْ مَعَاذَةَ اَنَّهَا سَأَلَتْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا كَيْفَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصَلِّي صَلَاةَ الضُّحَى خَالَتْ أَرْبَعَ رَكَعَاتٍ وَيَزِيدُ مَا سَاءَ.

مسلم: اِسْتَحْبَابُ صَلَاةِ الضُّحَى

حضرت معاذہ نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے پوچھا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اشراق کی نفلی نماز کتنی رکعت پڑھتے تھے انھوں نے بتایا کہ عموماً چار رکعات پڑھتے تھے اور کبھی اس سے بھی زیادہ۔

عَنْ اَبِي ذَرٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ تَبَارَكٍ وَتَعَالَى اَنَّهُ قَالَ: ابْنُ آدَمَ اَزْكَى عَلَى اَرْبَعٍ رَكَعَاتٍ مِّنْ اَوَّلِ الشَّهْرِ، اَكْمَلَكَ اَحْرَقَ.

(حسن غریب) (ترمذی مِلَاةُ الضُّحَى)

حضرت ابو ذر رضی اللہ عنہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے نقل کرتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا، اے ابن آدم دن کے شروع میں چار رکعات پڑھ لیا کہ میں دن کے آخر تک تیرا ذمہ دار ہوں۔

عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا اَنَّهَا كَانَتْ تَقْصِي الضُّحَى ثَمَانِ رَكَعَاتٍ ثُمَّ تَقُولُ لَوْ نَشَرْنَا اَبْوَابَ مَا بَرَكْتَ هُنَّ (موطما للہ: صَلَاةُ الضُّحَى)

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا اشراق کی آٹھ رکعات پڑھا کرتی تھیں۔ پھر فرماتیں کہ اگر میرے والدین کو آرسے سے چیر بھی دیا جائے تو میں یہ نہیں چھوڑوں گی۔ نماز اشراق کی بابت مختلف روایات وارد ہیں، نتیجہً اس کی تعیین و تشریح میں کچھ اختلاف ہے خود نواب صدیق حسن خانؒ ان تفصیلات کے ذکر کے بعد لکھتے ہیں۔

وارج اقوال ائت کہ سنت مستحب است

نواب صدیق حسن: مسک الختام ج ۱ ص ۵۵۶
کہ رائج ترین قول یہ ہے کہ نماز اشراق مستحب ہے۔

(۲۳۳) مغرب و عشاء کے درمیان نوافل

مغرب و عشاء کا درمیانی وقت بہت قیمتی شمار کیا گیا ہے اس وقت کو غنیمت سمجھتے ہوئے اس میں کچھ نوافل پڑھ لینا باعث اجر و ثواب ہے۔ قرآن پاک میں ایسے لوگوں کی تعریف کی گئی ہے۔

تَسَبَّحُوا بِحَمْدِ رَبِّكُمْ مِنْ عَنِ الْمَضَاجِعِ..... (الانۃ) (السجدة ۱۶)
ان کے پہلو سونے کی جگہ سے ہمارے ہیں۔

حضرت انسؓ فرماتے ہیں: سَرَّانَهَا نَنْتَفِي نَاسٍ مِّنْ اصْحَابِ رَسُولِ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانُوا يُصَلُّونَ مَا بَيْنَ الْمَغْرِبِ وَالْعِشَاءِ۔ (ابن الجوزی: زاد المسیر ج ۶ ص ۲۳۹)
یہ آیت ان صحابہ رضی اللہ عنہم کی تعریف میں نازل ہوئی جو مغرب و عشاء کے درمیان نفلی نماز پڑھتے تھے۔

محمد بن نصر المروزی المتوفی ۲۹۴ھ نے قیام اللیل ص ۵۵ پر بہت سے صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کا عمل نقل کیا ہے کہ وہ اس وقت میں نوافل پڑھتے تھے۔

۳۳) نفل نمازیں بیٹھ کر پڑھنے کا جواز

نماز اتجد و اشراق اور دیگر نوافل کھڑے ہو کر پڑھنا بہتر میں بیٹھ کر پڑھنا جائز ہے مگر اس کا نصف اجر ہے۔

عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ وَقَالَ حَدَّثْتُ
أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: «صَلَاةُ
الرَّجُلِ قَاعِدًا يَنْصِفُ الصَّلَاةَ».

(مسلم: جَوَازُ النَّافِلَةِ قَائِمًا وَقَاعِدًا)

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کہتے ہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: آدمی کا بیٹھ کر نماز پڑھنا نصف نماز کے برابر ہے۔

عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ شَقِيقٍ النُّعْمَانِيِّ قَالَ سَأَلْتُ عَائِشَةَ
رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا عَنْ صَلَاةِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ بِاللَّيْلِ فَقَالَتْ كَانَ يُصَلِّي لَيْلًا طَوِيلًا قَائِمًا وَلَيْلًا
طَوِيلًا قَاعِدًا وَكَانَ إِذَا قَرَأَ قَائِمًا رَكَعَ قَائِمًا وَإِذَا
قَرَأَ قَاعِدًا رَكَعَ قَاعِدًا.

(مسلم: جَوَازُ النَّافِلَةِ قَائِمًا وَقَاعِدًا)

حضرت عبداللہ کہتے ہیں کہ میں نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے پوچھا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی رات کی نماز کیسی ہوتی تھی تو حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے بتایا کہ آپ رات کا ایک طویل حصہ کھڑے ہو کر نماز پڑھتے اور دوسرا طویل حصہ بیٹھ کر اور اگر کھڑے ہو کر فاتحہ و سورۃ کی اقراءت کی ہوتی تو رکوع بھی کھڑے ہو کر کرتے اور بیٹھ کر قراءت کی ہوتی تو رکوع بھی بیٹھ کر کرتے۔

۲۳۵ عید الفطر، عید الاضحیٰ

(۱) رمضان کے بعد عید الفطر اور ۱۰ ذوالحجہ کو عید الاضحیٰ مسلمانوں کی دو عیدیں ہیں، یہ دونوں عیدیں مسلمانوں کے لیے مسرت و شادمانی کا پیغام لاتی ہیں جنہیں مسلمان بڑے جوش و خروش عقیدت و احترام سے مناتے ہیں۔ عید کی اصل روح دو رکعت نماز ہے جس میں بندہ اپنے مولیٰ کے حضور سجدہ ریز ہو کر اس کے احسانات و انعامات کا شکریہ ادا کرتا ہے اور اس عہد کو تازہ کرتا ہے کہ زندگی بھر شادی و غمی کے طحات میں یاد خدا اور خوف خدا سے غافل نہ ہوگا اور اپنے سدا مرکز اور مرجع یعنی اسلام کی تعلیمات سے ایک قدم ادھر ادھر نہ ہوگا

عَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ تَدْعُمُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ التَّيْدِيَّةَ وَلَهُمْ يَوْمَانِ يُلْعَبُونَ فَقَالَ مَا هَذَانِ الْيَوْمَانِ؟ قَالُوا لَمَّا قُلْنَا لَنَلْعَبَ فِيهِمَا إِنِ الْغَايَةَ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ اللَّهَ وَدَّ أَنْ يَكْتُبَ لَكُمْ بِهِمَا خَيْرًا مِنْهُمَا يَوْمَ الْأَضْحَى وَيَوْمَ الْفِطْرِ.

(ابوداؤد: صلاۃ العیدین)

حضرت انس رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مدینہ منورہ تشریف لائے اور اہل مدینہ نے دو دن کھیل تماشاکے لیے خاص کر رکھے تھے۔ آپ نے پوچھا کہ دونوں کی حقیقت کیا ہے؟ لوگوں نے بتایا کہ زمانہ جاہلیت سے ہم نے ان دنوں کو کھیل تماشے کے لیے مختص کیا ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اب اللہ تعالیٰ نے تمہیں ان دنوں کی بجائے دو بہتر دن عطا فرمائے ہیں۔ عید الاضحیٰ اور عید الفطر۔

۲۳۶ طریقہ نماز عیدین، طلوع آفتاب سے کچھ بعد اور زوال سے پہلے

بغیر اذان و اقامت کے چھ زائد تکبیروں کے ساتھ دو رکعات نماز باجماعت پڑھی جاتی ہے۔ پہلی رکعت میں شمار کے بعد تین تکبیریں زائد کی جاتی ہیں اور ہر تکبیر میں کانوں تک ہاتھ اٹھا کر چھوڑ دیئے جاتے ہیں اور تیسری تکبیر کے بعد ہاتھ باندھ لیے جاتے ہیں اور امام جہراً قرأت کرتا ہے۔ پھر رکوع و سجدہ کے بعد دوسری رکعت کا آغاز قرأت سے ہوگا۔ قرأت کے بعد رکوع سے پہلے تین زائد تکبیروں میں ہاتھ اٹھا کر چھوڑ دیئے جاتے ہیں۔ چوتھی تکبیر کے بعد رکوع اور باقی نماز مکمل کی جاتی ہے۔

گویا پہلی رکعت میں تکبیر افتتاح اور تکبیرات زائدہ ۴ چار تکبیریں ہوں، اس طرح دوسری رکعت میں تین تکبیرات زائدہ اور تکبیر رکوع، کل چار تکبیریں ہوں۔

(۲۳۷) چار تکبیریں

رَوَى أَبُو دَاوُدَ بِسَنَدٍ أَنَّهُ سَعِيدُ بْنُ الْعَاصِ سَأَلَ
أَبَا مُوسَى الْأَشْعَرِيَّ وَحَدَّثَهُ بَنَ الْيَمَانِ، كَيْفَ كَانَ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَكْبِرُ فِي الْأَصْحَى
وَالْفَطْرِ فَقَالَ أَبُو مُوسَى كَانَ يَكْبِرُ أَرْبَعًا تَكْبِيرَةً عَلَى
الْجَنَائِزِ فَقَالَ حَدَّثَنِي صَدَقٌ فَقَالَ أَبُو مُوسَى كَذَلِكَ
كُنْتُ أَكْبِرُ فِي الْبَصَرَةِ حَيْثُ كُنْتُ عَلَيْهِمْ.

(سنن ابی داؤد، التکبیر فی العیدین)

عمل نبوی ابو داؤد نے نقل کیا ہے کہ حضرت سعید بن العاص نے حضرت ابو موسیٰ اشعری اور حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہما سے پوچھا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عیدین کی کتنی تکبیریں کہتے تھے۔ حضرت ابو موسیٰ نے بتایا کہ آپ چار تکبیریں کہتے تھے۔ جنازہ کی چار تکبیروں کی طرح۔ حضرت حذیفہ نے بھی اس بات کی تصدیق کی۔ ابو موسیٰ نے بتایا

کہ میں خود بھی جب بصرہ کا گورنر تھا تو ایسے ہی کرتا تھا۔

عَنْ عَبْدِ اللَّهِ (بْنِ مَسْعُودٍ) رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ يَقُولُ الْكَلْبِيُّ
فِي الْعِيدَيْنِ أَرْبَعٌ كَالصَّلَاةِ عَلَى الْبَيْتِ وَفِي رِوَايَةِ الشَّكْبِيِّ
عَلَى الْجَنَائِزِ أَرْبَعٌ كَالشَّكْبِيِّ فِي الْعِيدَيْنِ -

(طحاوی: الشَّكْبِيُّ عَلَى الْجَنَائِزِ كَمْ هُوَ؟)

حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہا فرماتے ہیں کہ عیدین کی چار تکبیریں ہیں
نماز جنازہ کی طرح اور ایک دوسری روایت میں ہے کہ نماز جنازہ کی چار تکبیریں ہیں
نماز عیدین کی طرح۔

(۲۳۸) اجماع امت

امام طحاوی فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات کے بعد
تکبیرات جنازہ کی تعداد میں اختلاف ہوا کہ چار یا پنج ہیں یا سات؟ حضرت عمر رضی اللہ
عنہ نے اپنے دور خلافت میں حضرات صحابہؓ کو جمع کر کے فرمایا کہ:

«إِنَّكُمْ مَعَاشِرَ اصْحَابِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ مَتَى تَخْلِفُونَ عَلَى النَّاسِ يَخْتَلِفُونَ مِنْ بَعْدِكُمْ
وَمَتَى تَجْتَمِعُونَ عَلَى أَمْرٍ تَجْتَمِعُ النَّاسُ عَلَيْهِ كَمَا كُنَّا
أَيُّظْهَرُ فَقَالُوا نَعَمْ مَا رَأَيْتُ يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ
نَاشِرَ عَلَيْنَا فَقَالَ عُمَرُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، بَلْ أَيْشِيرُ وَ
فَأَنفَضَ عَلَى قُرَائِبِنَا أَنَا بَشَرٌ مِثْلُكُمْ فَتَرَجَعُوا الْأَمْرَ بَيْنَهُمْ
فَأَجْمَعُوا أَمْرَهُمْ عَلَى أَنْ يَجْعَلُوا الْكَلْبِيَّ عَلَى الْبَيْتِ مِثْلَ الشَّكْبِيِّ فِي الْأَضْحَى
وَالْفِطْرِ أَرْبَعٌ تَكْبِيرَاتٍ فَاجْتَمَعَ أَمْرُهُمْ عَلَى ذَلِكَ.

(طحاوی: الشَّكْبِيُّ عَلَى الْجَنَائِزِ كَمْ هُوَ؟)

حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے حضرات صحابہ رضی اللہ عنہم سے فرمایا: تمہیں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابی ہونے کا شرف حاصل ہے اور کسی مسئلہ میں تمہارے اختلاف یا اتفاق پر بعد میں آنے والوں کا اتفاق یا اختلاف مرتب ہوگا۔ اس طرح حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے ان کو اس طرف متوجہ کیا۔ حضرات صحابہؓ نے فرمایا کہ لایزالوین آپ کی یہ رائے بڑی اچھی ہے۔ اس مسئلہ پر آپ اپنی رائے دیں۔ حضرت نے فرمایا کہ بلکہ تم اپنی رائے بتلاؤ یقیناً میں بھی تمہاری طرح کا انسان ہوں، تو حضرات صحابہؓ نے باہمی غور و خوض کے بعد اس امر پر اتفاق کیا کہ جنازہ کی بھی چار تکبیریں میں نماز عید الاضحیٰ و عید الفطر کی چار تکبیروں کی طرح اور اس پر سب کا اتفاق ہوا۔

گذشتہ سطور سے معلوم ہوا کہ ایک اختلافی چیز دو تکبیرات جنازہ کو ایک طے شدہ چیز تکبیرات عیدین کے مشابہ قرار دے کر تعین کر دی گئی ہے۔

(۲۱۹) محل تکبیرات

طریقہ نماز کے ذیل میں گذرا کہ پہلی رکعت میں تکبیر تحریمہ کے بعد شمار پڑھ کر فاتحہ سے پہلے تین تکبیریں زائد ہیں اور پھر رکوع کی تکبیر سمیت پہلی رکعت میں پانچ تکبیریں ہوں گی دوسری رکعت میں فاتحہ و سورۃ کے بعد تین تکبیریں زائد کہیں اور چوتھی تکبیر کہہ کر رکوع کریں۔ ملاحظہ ہو،

عَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّهُ قَالَ فِي التَّكْبِيرِ
فِي الْعِيدَيْنِ تِسْعَ تَكْبِيرَاتٍ فِي الرُّكْعَةِ الْأُولَى خَمْسًا
قَبْلَ الْقِرَاءَةِ وَفِي الرُّكْعَةِ الثَّانِيَةِ يَبْدَأُ بِالْقِرَاءَةِ
ثُمَّ يَكْبُرُ أَرْبَعًا مَعَ تَكْبِيرِ الرَّكْعَةِ وَتَذَرِي عَنْ
غَيْرِ وَاحِدٍ مِنَ أَصْحَابِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
نَحْوُ هَذَا. (ترمذی، التَّكْبِيرُ فِي الْعِيدَيْنِ)

حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ عیدین کی نماز میں نو تکبیر لیں ہیں۔ پہلی رکعت میں پانچ تکبیریں قرأت سے پہلے اور دوسری رکعت میں چار تکبیریں قرأت کے بعد رکوع کی تکبیر سمیت اور نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے بہت سے دیگر صحابہ کا بھی یہی مسلک ہے۔

خطبہ عیدین (۲۴)

نماز کے بعد دو خطبہ پڑھنا پیارے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی پیاری سنت ہے۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم اس خطبہ میں وعظ و نصیحت فرماتے اور دو خطبوں کے درمیان ذرا بیٹھ جاتے۔

عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَخْرُجُ يَوْمَ الْفِطْرِ وَالْأَضْحَى إِلَى الْمِصْلَى فَأَوَّلُ شَيْءٍ يَبْدَأُ بِهِ الصَّلَاةُ ثُمَّ يَنْصَرِفُ فَيَقُومُ مُقَابِلَ النَّاسِ وَالنَّاسُ جُلُوسٌ عَلَى صُفُوفِهِمْ فَيُعْظُهُمْ وَيُؤْمِرُهُمْ فَإِنْ كَانَ يَرِيدُ أَنْ يَقْطَعَ بَعْثًا أَوْ قَطَعَ أَوْ بَأْسًا شَيْءًا أَمَرَهُمْ ثُمَّ يَنْصَرِفُ.

(بخاری: الْخُرُوجُ إِلَى الْمِصْلَى)

حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی عادت مبارکہ یہ تھی کہ آپ عید الفطر اور عید الاضحیٰ کو مصلیٰ کی طرف نکلتے سب سے پہلے نماز پڑھاتے پھر نماز سے فارغ ہو کر لوگوں کی طرف موجہ ہو کر کھڑے ہو جاتے اور لوگ اپنی اپنی صفوں میں بیٹھ رہتے۔ آپ انھیں وعظ و نصیحت کرتے احکامات جاری کرتے اور اگر کسی لشکر کو روانہ کرنا ہو تو اسی وقت روانہ کرتے اور حکم صادر کرنا ہو تا تو حکم صادر کرتے اور پھر تشریف لے جاتے۔

عَنْ عَبْدِ اللَّهِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
كَانَ يَخْطُبُ الْخُطْبَيْنِ وَهُوَ قَائِمٌ وَكَانَ يَفْصِلُ بَيْنَهُمَا
بِعُكُوبَيْنِ. (إِسْنَادُهُ صَحِيحٌ مِّنْ طَرِيقٍ بَشَرٍ)

(ابن حزمیة عدد الخطب فی العیدین)

حضرت عبد اللہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کھڑے ہو کر دو خطبہ دیا کرتے تھے اور دونوں کے درمیان فرق کے لیے ذرا بیٹھ جاتے۔

مسافر کی نماز

جب کسی شخص کا ارادہ اپنے علاقے سے اڑتالیس میل دور ہو جانے کا ہو اور وہاں پہنچ کر تقریباً پندرہ دن قیام کا ارادہ ہو تو اپنی آبادی سے نکلنے ہی نماز میں نمہ فریغ کر دے تا آنکہ واپسی پر آبادی کی حدود میں داخل ہو۔ قصر کہتے ہیں چار رکعت والی نماز کو دو رکعت پڑھنا، جیسے ظہر، عصر، عشاء کی نماز ہے، البتہ دو یا تین رکعت دالی فرض نماز میں قصر نہیں ہے جیسے فجر اور مغرب کی نماز۔ اس طرح دتر، ارشاد ربانی ہے۔

وَإِذَا أَصْرَبْتُمْ فِي الْأَرْضِ فَلَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَنْ تَقْصُرُوا
مِنَ الصَّلَاةِ إِنْ خِفْتُمْ أَنْ يَفْتِنَكُمُ الَّذِينَ كَفَرُوا إِنَّ الْكَافِرِينَ
كَانُوا لَكُمْ عَدُوًّا مُّبِينًا. (النساء: ۱۰)

اور جب تم زمین میں سفر کرو تو تم پر اس باب میں کوئی مضائقہ نہیں کہ نماز میں کمی کر دیا کرو۔ اگر تمہیں اندیشہ ہو کہ کافر تمہیں ستائیں گے۔ بیشک کافر تمہارے کھلے دشمن ہیں۔

عَنْ يَعْلَى بْنِ أُمَيَّةَ قَالَ قُلْتُ لِعُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ لَيْسَ عَلَيْكُمْ
أَنْ تَقْصُرُوا مِنَ الصَّلَاةِ إِنْ خِفْتُمْ أَنْ يَفْتِنَكُمُ الَّذِينَ كَفَرُوا

فَقَدْ آمَنَ النَّاسُ فَقَالَ عَجِبْتُ مِنْهَا عَجِبْتُ مِنْهُ
فَسَأَلْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ ذَلِكَ
فَقَالَ مَدَقَّةٌ تَصَدَّقُ اللَّهُ بِهَا عَلَيْكُمْ فَأَقْبَلُوا صَدَقَتَهُ
(مسلم: صلاة المسافرين)

حضرت لعل بن امیر کہتے ہیں کہ میں نے حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے عرض کیا کہ اگر تمہیں کفار کا خطرہ ہو تو نمازیں کی کرنے سے تم پر کوئی حرج نہیں اور اب تو لوگ کفار سے محفوظ ہیں (لہذا قصر کا حکم باقی ہے یا نہیں) حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ مجھے بھی اس چیز سے تعجب ہوا تھا میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے اس بارہ میں پوچھا تو آپ نے فرمایا کہ یہ سہولت اللہ تعالیٰ کی طرف سے صدقہ ہے، اللہ تعالیٰ کے صدقہ کو قبول کرو۔

مسافت قصر

کم از کم کتنے لمبے سفر میں قصر کی اجازت ہے اس سلسلہ کی اکثر روایات کو پیش نظر رکھتے ہوئے یہی معلوم ہوتا ہے کہ ”اگر اڑتالیس میل یا اس سے زیادہ سفر ہو تو قصر کرے ورنہ نہیں، چونکہ اکثر روایات میں چار برد کا لفظ آتا ہے اور ایک برد بارہ میل کا ہوتا ہے۔ (مختار الصحاح للرازی)

۱۲ × ۴ = ۴۸ اور واضح رہے کہ ۴۸ میل کی مسافت تقریباً ۷۷ کیلومیٹر کے برابر ہے۔

عَنْ مَالِكٍ أَنَّهُ بَلَغَنِي أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عَبَّاسٍ كَانَ يَقْصِرُ الصَّلَاةَ فِي مِثْلِ مَا بَيْنَ مَكَّةَ وَالطَّائِفِ وَفِي مِثْلِ مَا بَيْنَ مَكَّةَ وَتَعْسُفَايْنِ وَفِي مِثْلِ مَا بَيْنَ مَكَّةَ وَجِدَّةَ قَالَ مَالِكٌ وَذَلِكَ أَرْبَعَةٌ بَرَكَةٌ قَالَ مَالِكٌ وَذَلِكَ أَنَّهُ حَبَّ مَا يَقْصِرُ فِيهِ الصَّلَاةُ قَالَ مَالِكٌ

لَا يَقْصُرُ الَّذِي يُرِيدُ السَّفَرَ الصَّلَاةَ حَتَّى يَخْرُجَ مِنْ
بُيُوتِ الْقَرْيَةِ وَلَا يَتِمُّ حَتَّى يَدْخُلَ أَوَّلَ بُيُوتِ
الْقَرْيَةِ۔ (موطا مالک: مَا يَجِبُ فِيهِ قَصْرُ الصَّلَاةِ)

امام مالک فرماتے ہیں کہ مجھے ابن عباس رضی اللہ عنہما کا یہ عمل معلوم ہوا
ہے کہ آپ مکہ اور طائف، مکہ اور عسفان، مکہ اور جدہ جیسے سفر میں قصر کرتے تھے
امام مالک فرماتے ہیں کہ یہ مسافت چار برد کی ہے اور سب سے پسندیدہ مسافت
قصر یہی ہے۔ نیز فرمایا کہ بستی کی آبادی سے نکل کر قصر شروع کرے اور واپسی
پر بستی میں داخل ہونے پر نماز مکمل پڑھے۔

مکہ مکرمہ سے جدہ کا فاصلہ ۲۷ کیلو میٹر ہے اور مکہ سے طائف کا فاصلہ
تقریباً ۸۸ کیلو میٹر جب کہ مکہ اور عسفان کی درمیانی مسافت ۸۰ کیلو میٹر ہے۔

كَانَ ابْنُ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا يَقْصِرَانِ
وَيُفْطِرَانِ فِي أَرْبَعَةِ بُرْدٍ وَهِيَ سِتَّةَ عَشَرَ فَرْسَخًا۔
(بخاری: فِي كَيْفِ يَقْصِرُ الصَّلَاةَ)

حضرت عبداللہ بن عمر اور عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہم چار برد کے لیے سفر
میں نماز قصر پڑھتے اور روزہ افطار کرتے اور چار برد سولہ فرسخ کے برابر ہوتے
ہیں۔

(اور ایک فرسخ تین میل کا ہوتا ہے ۴ برد = ۱۶ فرسخ ۳۶ میل = ۴۸ میل)

عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَنَّهُ سَأَلَ عَنْ قَصْرِ
الصَّلَاةِ إِلَى عَرَفَاتٍ فَقَالَ لَا وَلَكِنْ إِلَى عَسْفَانَ وَإِلَى جَدَّةٍ
وَإِلَى الطَّائِفِ۔ (صحیحہ ابن حجر)

(تلخیص العبیر، ج ۲ ص ۳۶۷ صلاۃ المسافرین)

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے پوچھا گیا کہ مکہ مکرمہ سے عرفات تک جاتے ہوئے نماز میں قصر کر لیں؟ آپ نے فرمایا، ”نہیں“ البتہ مکہ سے عسفان، جدہ طائف جیسے سفر میں قصر کر سکتے ہو۔

جمہور سلف و محدثین کا مسلک

حضرات غیر مقلدین کے معروف مفتی مولانا ابوسعید شرف الدین مسافرت قصر کی بابت مختلف روایات کے ذکر و تجزیہ کے بعد فتاویٰ ثنائیہ میں لکھتے ہیں۔

”خلاصہ یہ ہے کہ مسافرت قصر اڑتالیس میل ہی صحیح ہے نو میل غلط ہے۔

هَذَا وَاللَّهِ اَعْلَمُ..... قَالَ النَّوَوِيُّ قَالَ الْحَبَّ هُوَ لَا يَجُوزُ الْقَصْرُ

الْاَنِّي سَفَرٌ يَبْلُغُ مَرَحَلَتَيْنِ، انتہی ۲۴۲ یعنی جمہور سلف و محدثین کا مسلک اڑتالیس میل کے سفر پر قصر ہے اس سے کم پر نہیں۔

ثناء اللہ امر تشری؟ فتاویٰ ثنائیہ، ج ۱ ص ۴۶۲

ان سب روایات سے معلوم ہوا کہ ۲۸ میل یا اس سے زائد سفر میں نماز قصر پڑھ سکتے ہیں، اس سے کم مسافت میں نہیں، نیز یہ کہ بستی کی آبادی سے نکل کر قصر شروع ہو جاتا ہے اسی لیے آپ صلی اللہ علیہ وسلم جب کہ مکہ کے لیے رخت سفر باندھتے تو مدینہ سے باہر ذوالحلیفہ پہنچ کر قصر نماز پڑھتے۔

مدت قصر (۲۴۱)

دوران سفر اگر کسی جگہ پندرہ دن یا اس سے زیادہ ٹھہرنے کی نیت کر لی تو نماز مکمل پڑھے اور اگر پندرہ دن سے کم کی نیت کی ہے تو قصر کرتا رہے اور اگر حتمی پروگرام نہ بن سکے بلکہ آج اور کل کے پھر میں پندرہ دن کی بجائے انیس دن یا ہجینہ بھی قیام ہو جائے تو قصر کرتا رہے، اس لیے آنحضور صلی اللہ علیہ وسلم سے مختلف مدتیں منقول ہیں، لیکن حضرات صحابہ چونکہ اس کے اسباب و عوامل سے واقف تھے

اور ان کے ساتھ ہی رمدن کا شمار کیا گیا اور حضور خدا رمدن کا آخری دن اس لیے اکھوٹے ان سب کو سامنے رکھتے ہوئے ایک اوسط مقدار "پندرہ دن" متعین فرمادی۔ ملاحظہ ہو۔

عَنِ ابْنِ عُمَرَ وَابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَنَّهُمَا قَالَا إِذَا قُضِيَتْ رُفِيَتْ نَفْسُكَ أَنْ تَقِيمَ بِهَا خَمْسَ عَشَرَ كَيْلَةً فَكَبِلَ الصَّلَاةَ. (الغنى، ج ۲ ص ۲۸۸ صَلَاةُ الْخَمْسَاءِ)

حضرت عبداللہ بن عمر اور حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہم فرماتے ہیں کہ جب کسی جگہ تمہارا پندرہ دن ٹھہرنے کا ارادہ ہو تو نماز مکمل پڑھو۔

عَنِ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَنَّهُ قَالَ مَنْ أَقَامَ خَمْسَةَ عَشَرَ يَوْمًا آيَتِ الصَّلَاةَ. (ترمذی: فِي كَيْفِ كَيْفِ تَقْصُرُ الصَّلَاةَ)

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ جو شخص پندرہ دن ٹھہرنے کی نیت کر لے وہ پوری نماز پڑھے۔

جمع بین الصلّاتین (۲۴۲)

یعنی دو نمازوں کو اکٹھا کر کے جیسے ظہر و عصر اور مغرب و عشاء کو ایک ساتھ پڑھنا اس کی دو صورتیں ہیں

اول۔ جمع تقدیم یا جمع تاخیر۔ یعنی دوسری نماز کا وقت آنے سے پہلے نماز پڑھنا جیسے ظہر و عصر کو ظہر کے وقت میں ایک ساتھ پڑھنا یا پہلی نماز کو مؤخر کر کے دوسری نماز کے وقت میں پڑھنا جیسے مغرب و عشاء کو عشاء کے وقت میں اکٹھا پڑھنا۔

دوم۔ جمع ظاہری۔ یعنی پہلی نماز کو وقت کے آخری حصہ میں اور دوسری نماز کو وقت کے پہلے حصہ میں پڑھ لینا اس میں بظاہر دو نمازیں اکٹھی پڑھی گئیں

لیکن دونوں اپنے اپنے مقررہ اوقات میں پڑھی گئیں جیسے ظہر کا وقت ایک بجے سے چار بجے تک ہو اور عصر کا وقت چار بجے سے غروب آفتاب تک تو ظہر کو پونے چار بجے اور عصر کو چار بجے پڑھنا۔

(۲۴۲) جمع بین الصلواتین کا کیا حکم ہے؟

(۱) اللہ تعالیٰ نے ہر ہر نماز کا وقت متعین فرمایا ہے۔ اس لیے قبل از وقت نماز نہیں ہوتی اور بعد از وقت قضاء شمار ہوتی ہے۔

حتیٰ کہ میدان جنگ میں عین لڑائی کے وقت نماز خوف پڑھنے کا حکم ہے نہ یہ کہ نمازوں کو باجم جمع کر کے پڑھا جائے اور اگر لڑائی سخت ہو اور نماز میں اتنی تاخیر ہو جائے کہ اس کا وقت ہی جاتا رہے تو وہ نماز قضاء شمار ہوگی اس کو جمع تاخیر کا عنوان نہیں دیا جاسکتا۔ اسی لیے جنگ خندق کے موقع پر جب آنجناب صلی اللہ علیہ وسلم اور حضرات صحابہؓ کی بعض نمازوں میں تاخیر ہوگئی تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس پر انسوس کا اظہار فرمایا، اگر اس کو جمع تاخیر کا عنوان دینا ممکن ہوتا تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی یہ کیفیت نہ ہوتی۔

ارشاد دربانی ہے:

إِنَّ الصَّلَاةَ كَانَتْ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ كِتَابًا مَّوْقُوتًا۔ (النساء: ۱۰۳)

بے شک نماز تو ایمان والوں پر پابندی وقت کے ساتھ فرض ہے۔

عَنْ أَبِي قَتَادَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ..... لَمْ يَقَالَ إِلَّا إِنَّهُ لَيْسَ فِي السَّجْدِ كَفْرٌ يُطْلَقُ إِنَّهَا التَّفْرِيطُ عَلَى مَنْ لَمْ يُصَلِّ الصَّلَاةَ حَتَّى يَجِيئَ وَقْتُ الصَّلَاةِ الْآخَرَى۔ (مسلم، قسماً القایات)

حضرت ابو قتادہ رضی اللہ عنہ کی روایت میں ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ نیند میں گناہ نہیں، گناہ تو یہ ہے کہ کوئی شخص نماز نہ پڑھے تا آنکہ دوسری

واضح رہے کہ جمع بین الصلاتین کی جتنی روایات منقول ہیں وہ جمع ظاہری کی ہیں تمام روایات کے تفصیلی تجزیہ کے بعد یہی نتیجہ نکلتا ہے۔ البتہ دوران حج صرف عرفات میں جمع تقدیم (ظہر کے وقت میں ظہر و عصر) اور مزدلفہ میں جمع تاخیر (عشاء کے وقت میں مغرب و عشاء) رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے ثابت ہے لہذا ان مقامات کے علاوہ اپنے قیاس سے نمازوں کے اوقات میں تقدیم و تاخیر کا اختیار کسی کو نہیں ہے۔ حضرت عبداللہ رضی اللہ عنہ کی روایت اس سلسلہ میں بڑی واضح ہے۔

عَنْ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصَلِّي الصَّلَاةَ لَوْ قَبِلَهَا الْأَجْبَعُ مُؤَدَّةً وَعَرَفَاتٍ - (نسائی)

حضرت عبداللہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی عادت مبارکہ ہر وقت نماز پڑھنے کی تھی مگر مزدلفہ اور عرفات میں جمع کر کے پڑھتے تھے۔

كَتَبُ عُمَيْرُ ابْنِ عَامِلٍ لَهُ «ثَلَاثٌ مِنَ الْكُتُبِ أَيْ: الْجَمْعُ بَيْنَ الصَّلَاةَيْنِ إِلَّا فِي عَذْرِ وَالْفَرَارِ مِنَ الرَّحْفِ وَالنَّهْيِ (سہیح) ذَكَرَ الْأَشْرَفِيُّ أَنَّ الْجَمْعَ مِنْ غَيْرِ عَذْرِ

حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے اپنے ایک گورنر کو لکھا کہ تین گناہ بہت بڑے ہیں۔ بلاعدہ دو نمازوں کو جمع کر کے پڑھنا میدان جنگ سے بھاگنا اور کسی کی چیز کو چھیننا

عَنْ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ مَا زِلْتُ السَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلَاةً بَعْدَ أُخْرَى مِقْلًا تَهَا إِلَّا صَلَوَتَيْنِ جَمَعَ بَيْنَ الْمَغْرِبِ وَالْعِشَاءِ وَصَلَّى الْفَجْرَ قَبْلَ

حضرت عبداللہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ میں نے کبھی بھی رسول اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کو نہیں دیکھا کہ آپ نے نماز کے اصلی وقت کے بغیر کوئی نماز پڑھی ہو، ہاں دو نمازیں کہ موسم حج میں آپ صلی اللہ علیہ وسلم مغرب و عشاء کو جمع فرماتے اور فجر کو معمول کے وقت سے کچھ پہلے ادا فرماتے۔

(۲۴۲) جمع ظاہری

اگر سفر کی حالت میں یا کسی اور ضرورت کی وجہ سے جمع ظاہری کرنا چاہے تو اس کی اجازت ہے۔ چونکہ اس میں پابندی وقت کا لحاظ رہتا ہے۔ عرفات و مزدلفہ کے علاوہ جمع بین الصلاتین کی جو روایات نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے منقول ہیں وہ جمع ظاہری کی ہیں اور اس کا واضح قرینہ یہ ہے کہ آپ نے ہمیشہ ظہر و عصر اور مغرب و عشاء کو جمع کیا کہ جمع ظاہری کے لحاظ سے یہ ممکن تھا۔ جب کہ آپ نے کبھی بھی فجر و ظہر کو جمع نہیں کیا۔ چونکہ یہاں اوقات کی رعایت نہیں رہتی۔ ملاحظہ ہو:-

عَنْ أَنَسٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا عَجَلَ عَلَيْهِ السَّعَرُ يُؤَخِّرُ الظُّهْرَ إِلَى أَوَّلِ وَقْتِ الْعَصْرِ وَيَجْمَعُ بَيْنَهُمَا وَيُؤَخِّرُ الْمَغْرِبَ مَا يَشَاءُ يَجْمَعُ بَيْنَهُمَا بَيْنَ الْغَسَاءِ

حِينَ يَغِيبُ الشَّمْسُ - (مسلم جواز الجمع بين الصلوتين في السفر)

حضرت انس رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ اگر نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو سفر کی جلدی ہوئی تو آپ ظہر کو عصر کے ابتدائی وقت تک مؤخر کرتے اور دو نمازوں کو جمع کر کے پڑھتے۔ اس طرح غروب شفق تک مغرب کو مؤخر کر کے عشاء کے ساتھ جمع کر کے پڑھتے۔

یہی وجہ ہے کہ بعض دفعہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے خوف و سفر کے عذر کے

بغیر بھی جمع ظاہری پر عمل کر لیا کہ ایک نماز کو آخری وقت میں اور دوسری کو ابتدائی وقت میں پڑھ لیا تاکہ امت کو اگر ضرورت پڑے تو وہ مشقت میں مبتلا نہ ہو۔

عَنِ بْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ صَلَّى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الظُّهْرَ وَالْعَصْرَ عَابًا بِالْهَدْيَيْنِ فِي غَيْرِ خَوْفٍ وَلَا سَفَرٍ، قَالَ أَبُو الرَّبِيعِ سَأَلْتُ سَعِيدًا لِمَ فَعَلَ ذَلِكَ؟ فَقَالَ سَأَلْتُ بَنَ عَبَّاسٍ كَمَا سَأَلْتَنِي فَقَالَ أَرَادَ أَنْ لَا يُخْرِجَ أَحَدًا مِنْ أُمَّتِهِ.

(مسلم: الْجَمْعُ بَيْنَ الصَّلَاتَيْنِ فِي الْعَصْرِ)

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ ایک دفعہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مدینہ منورہ میں ظہر وعصر کو ملا کر پڑھا۔ حالانکہ یہ کسی خطرہ یا سفر کی حالت

۱۔ مشہور غیر مقلد محقق علامہ مبارک الدین پوریؒ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کی اس روایت کی بابت قتادہؒ کی نذر میں لکھتے ہیں:-

۱۰ اس حدیث میں جمع بین العلمائین سے مراد جمع صوری ہے یعنی ظہر کو اس کے آخر وقت میں اور عصر کو اس کے اول وقت میں پڑھا و علی بن العقیاس مغرب و عشاء کو پڑھا۔ اسے سیو اب کو علامہ قرطبیؒ نے پسند کیا ہے اور امام الحرمینؒ نے اس کو ترجیح دی ہے اور قدما میں سے ابن الما جشون اور طحاوی نے اس کے ساتھ ہرزم کیا ہے اور ابن سید الناس نے اس کو قوی بتایا ہے اس وجہ سے کہ اس حدیث کے راوی ابو الشعثاء (جنہوں نے اس کو حضرت ابن عباسؓ سے روایت کیا ہے) کا بھی یہی خیال ہے کہ اس حدیث میں جمع سے جمع صوری مراد ہے۔ علامہ شوکانیؒ نے اس میں لکھتے ہیں کہ اس حدیث میں جمع سے جمع صوری مراد ہونا مقین ہے۔

محمد تہریس دہلوی: فتاویٰ تدریسیہ، ج ۱ ص ۲۶۵

نہ تھی، ابو الزبیر کہتے ہیں کہ میں نے حضرت سعید سے پوچھا کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایسا کیوں کیا؟ حضرت سعید نے جواب دیا کہ میں نے بھی یہ بات حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے پوچھی تھی تو انھوں نے بتایا کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا مقصد تھا کہ لوگ تنگی میں مبتلا نہ ہوں۔

(۲۴۵) چاند سورج گہن کی نماز

رحمۃ للعالمین صلی اللہ علیہ وسلم نے آج سے چودہ سو برس قبل بتایا تھا کہ نظام فلکیات اللہ تعالیٰ کے منظم اصولوں کے تابع ہے اور سورج و چاند کا گریہ لگنا عجائبات قدرت اور اس کی نشانیوں میں سے ایک نشانی ہے کہ آج اللہ تعالیٰ نے سورج یا چاند کو مکمل یا جزوی طور پر تھوڑے وقت کے لیے بے نور کیا ہے جب چاہے گا مکمل بے نور کر دے گا۔ اور جس طرح یہ گریہ لگانے یا ہٹانے میں کسی کا دخل نہیں اس طرح باقی کائنات میں بھی کسی کا کچھ اختیار نہیں ہے، اس لیے اللہ ہی سے مانگو اسی کے سامنے جھکو اسی سے ڈرو، نیز آنحضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی امت کو خصوصاً اور انسانیت کو عموماً تو ہم پرستی جاہلانہ افکار کی ظلمتوں سے نکالی کر ایک کائناتی حقیقت سے روشناس کرایا کہ کسی کی موت و حیات کے افسوس یا خوشی میں یہ گریہ نہیں لگتا۔

اللہ تعالیٰ نے کائنات کے ہر ذرہ کو اپنے منظم نظام سے منسلک کر رکھا ہے اور جب وہ خود اس نظام کے تسلسل میں ذرہ سا فرق بھی ڈالتے ہیں تو موجودات پر اس کا اثر ایک منطقی عمل ہے کہ کسی کی بینائی ضائع ہو گئی، کسی کا حمل ساقط ہو گیا، کسی پر عجیب و غریب مرض کا حملہ ہوا اللہ تعالیٰ جس کو چاہیں محفوظ رکھیں جس کو چاہیں مبتلا کر دیں۔

اسی لئے محسن انسانیت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو نبی سورج و چاند گریہ

لگے تو خالق کائنات کی طرف متوجہ ہو جاؤ، دو رکعت نماز پڑھو اور اللہ تعالیٰ سے دنیا و آخرت میں امن و سلامتی کی دعا مانگو تا آنکہ سورج و چاند اپنی طبعی حالت پر آجائیں۔

عَنْ أَبِي مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: «إِنَّ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ لَا يَنْكَسِفَانِ لِمَوْتِ أَحَدٍ مِّنَ النَّاسِ وَلِكِلَيْهُمَا آيَاتَانِ مِنْ آيَاتِ اللَّهِ تَعَالَى فَإِذَا دَارَا يُشْمُوهُ فَقُومُوا فَصَلُّوا».

(مسلم: الرِّدَاءُ الصَّلَاةُ الْكُسُوفِ)

حضرت ابو مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے شک سورج و چاند کسی کی موت کی وجہ سے بے نور نہیں ہوتے البتہ یہ دونوں اللہ تعالیٰ کی قدرت کی نشانیاں ہیں جب تم یہ کیفیت دیکھو تو اللہ تعالیٰ کے حضور پیش ہو کر نماز پڑھو۔

عَنْ قَبِيصَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ كَسَفَتِ الشَّمْسُ وَنَعْنُ إِذْ ذَلِكَ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِالْمَدِينَةِ فَخَرَجَ فَرَعَا يَجُورُ نَوْبَهُ فَصَلَّى رَكَعَتَيْنِ أَطَالَهُمَا.

(نسائی: صَلَاةُ الْكُسُوفِ)

حضرت قبیصہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ہمراہ مدینہ میں تھے کہ سورج گرہن ہو گیا۔ آپ گھبرا کر جلدی سے باہر نکلے اپنے کپڑے کو کھینچتے ہوئے اور دو رکعتیں خوب لمبی پڑھیں۔

عَنِ الثَّعْبَانِ بْنِ بَشِيرٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِذَا خَسَفَتِ الشَّمْسُ وَالْقَمَرُ فَصَلُّوا كَأَحَدِ صَلَوَاتِكُمْ

صَلَّيْتُهَا۔ (نسائی: صلوٰۃ الکسوف)

حضرت نعمان بن بشیر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب سورج و چاند گرہن ہو جائے تو اس کیفیت پر نماز پڑھو جس طرح تم نے یہ آخری نماز پڑھی ہو (نماز فجر کی طرح)

نماز استسفار (۲۳۶)

استسفار کہتے ہیں، اللہ تعالیٰ سے بارش مانگنا۔

بارش اللہ تعالیٰ کی عظیم نعمت ہے، جب لوگ زیادہ گناہ کرنے لگتے ہیں تو کبھی کبھی تنبیہ کے لیے اللہ تعالیٰ بارش کو روک دیتا ہے، یا کم کر دیتا ہے جس کا براہ راست اثر اس علاقہ کی زراعت، معیشت، صحت و صفائی پر پڑتا ہے یہ صرف اسی لیے کہ معاشرہ اپنا احتساب کرے اور اپنے موٹی کے حضور پیش ہو کر اپنے قصور کی معافی مانگ لے اور آئندہ کے لیے ارتکاب گناہ سے باز رہنے کا عہد کر کے بارش کی دعا مانگے۔ اللہ تعالیٰ ضرور باران رحمت نازل فرمائیں گے۔ استسفار کے مختلف طریقہ منقول ہیں سب سے بہتر طریقہ یہ ہے کہ:

استسفار کا پہلا طریقہ (۲۳۷)

دو رکعت نماز استسفار باجماعت پڑھے اور جماعت میں سب سے نیک و صالح شخص امامت کرے نماز کے بعد خوب عاجزی و زاری سے گڑ گڑا کر دعا مانگے اور نیک فال کے طور پر اپنی اوڑھنے والی چادر کا رخ بدل لے دائیں جانب کو بائیں اور بائیں جانب کو دائیں جانب کر لیں کہ اے اللہ تعالیٰ تو اپنے رحمت والے بادلوں کا رخ ہماری طرف کر دے۔

عَنْ عَبْدِ بْنِ تَيْمٍ عَنْ أُمِّهِ قَالَ خَرَجَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَى الْمُصَلَّى فَاسْتَسْفَى وَاسْتَقْبَلَ الْقِبْلَةَ وَقَلَّبَ

رَدَّ اَعْلَا وَصَلَّى رَكَعَتَيْنِ۔ (مسلم: صلوٰۃ الاستسقاء)
حضرت عباد اپنے چپا سے نقل کرتے ہیں کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم صلی
کی طرف تشریف لائے (یہ مسجد سے ایک ہزار فٹ دور کھلی جگہ تھی۔ فتح الباری)
اور بارش کی دعا مانگی، قبلہ رخ ہوئے اپنی چادر کا رخ بدلا، اور رکعت
نماز پڑھی۔

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ حَوَّجَ نَبِيُّ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمًا يَسْتَسْقِي وَصَلَّى بِنَا رَكَعَتَيْنِ
بِلَا أَذَانٍ وَلَا اِقَامَةٍ. ثُمَّ خَطَبَنَا وَدَعَا اللَّهَ وَحَوَّلَ
وَجْهَهُ نَحْوَ الْقِبْلَةِ رَافِعًا يَدَيْهِ ثُمَّ قَلَّبَ رِدَائَهُ. فَعَبَّلَ
الْأَيْمَنَ عَلَى الْاَيْسَرِ وَالْاَيْسَرَ عَلَى الْاَيْمَنِ۔

(ابن ماجہ، مَا حَاجَّاهُ فِي صَلَاةِ الْاِسْتِسْقَاءِ)

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ ایک روز نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم
استسقا کے لیے نکلے اور اذان و اقامت کے بغیر دو رکعت نماز باجماعت پڑھائی۔
پھر ہمیں نصیحت کی اور دعا کی۔ پھر قبلہ رو ہو کر ہاتھ اٹھا کر دعا مانگی، پھر اپنی چادر
کا رخ بدلا، دائیں طرف کو بائیں کندھے پر اور بائیں جانب کو دائیں کندھے پر کیا۔

(۳۳۸) استسقا کا دوسرا طریقہ

خطبہ جمعہ کے دوران بارش کے لیے دعا کرنا بھی آپ صلی اللہ علیہ وسلم سے
ثابت ہے کہ ایک دفعہ دوران خطبہ ایک دیہاتی شخص نے اگر بارش نہ ہونے
کی شکایت کی آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے بارش کے لیے دعا کی، فوراً بارش شروع
ہو گئی۔ دوسرے جمعہ پھر وہی دیہاتی دوران خطبہ آیا اور عرض کیا کہ یا رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم بارش ہو گئی۔ اب رکنے کی دعا فرمائیں۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے

پڑھا کرو، ورنہ سال میں ایک مرتبہ ورنہ کم از کم عمر میں ایک مرتبہ تو پڑھ ہی لو۔
(ابوداؤد۔ صلاۃ التبیح)

جزء القراءۃ للبخاری: رواۃ مقتصرًا

نماز استخارہ

(۲۵۱) جب بھی کوئی اہم کام درپیش ہو تو دو رکعت نماز نفل پڑھ کر دعائے استخارہ کو تار ہے ان شاء اللہ اس کام کے کرنے یا نہ کرنے کی بابت شرح صدر ہو جائے گا یہ نماز اور دعا کسی بھی مناسب وقت میں پڑھی جاسکتی ہے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم بڑے اہتمام سے یہ عمل حضرات صحابہ کرام رضہ کو بتایا کرتے تھے۔ بعض بزرگان دین کے تجربہ میں یہ بات بھی آئی ہے کہ اگر رات کو سونے سے پہلے سات دن تک یہ عمل کیا جائے تو ان شاء اللہ اس دوران متعلقہ کام کی بابت خواب میں کچھ اشارہ ہو جائے گا یا پھر طبیعت کا میلان درجحان کسی ایک طرف ہو جائے گا۔ بس قرہی کام کرے ان شاء اللہ اسی میں خیر و بھلائی ہوگی۔

حضرت جابر رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہمیں ہر کام میں استخارہ کر لینا سکھاتے تھے۔ جیسے کہ قرآن کی سورۃ سکھاتے ہوں۔ آپ فرماتے کہ تم میں سے جب کوئی کسی اہم کام کا ارادہ کرے تو دو رکعت نفل نماز پڑھ کر یہ دعا پڑھے۔

اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَسْتَخْرِیْکَ بِعِلْمِکَ وَاسْتَقْدِرُکَ بِمَقْدَرِکَ
وَاسْأَلُکَ مِنْ فَضْلِکَ الْعَظِیْمِ فَاِنَّکَ تَقْدِرُوْا لَا اُحْدِرُوْا وَتَعْلَمُ
وَلَا اَعْلَمُ وَاَنْتَ عَلَامُ الْغُیُوْبِ اَللّٰهُمَّ اِنْ کُنْتَ تَعْلَمُ اَنَّ

هَذَا الْأَمْرُ خَيْرٌ لِّي فِي دِينِي وَمَعَايِشِي وَعَاقِبَةِ أَمْرِي
(أَوْ قَالَ عَاجِلَ أَمْرِي وَأَجَلُهُ) فَاصْتَدِرْهُ لِي وَلِيسِرْهُ
ثُمَّ بَارِكْ لِي فِيهِ وَإِنْ كُنْتَ تَعْلَمُ أَنَّ هَذَا الْأَمْرَ
سُرِّي لِي فِي دِينِي وَمَعَايِشِي وَعَاقِبَةِ أَمْرِي (أَوْ قَالَ
عَاجِلَ أَمْرِي وَأَجَلُهُ) كَاصْرِفَهُ عَنِّي وَاصْرِفْنِي عَنْهُ
وَاصْتَدِرْ لِي الْخَيْرَ حَيْثُ كَانَ ثُمَّ ارْضِنِي بِهِ.

(بخاری: مَسْأَلَةٌ فِي التَّطَوُّعِ مَثْنً)

اے اللہ میں تیرے علم کی مدد سے بہتری کا طالب ہوں اور تیری قدرت کے
سہارے (یہ کام کرنے کی) طاقت مانگتا ہوں اور تیرے فضل عظیم کا سوالی ہوں کہ
قدرت تیری صفت ہے میری نہیں اور صرف تو ہی علم حقیقی رکھتا ہے میں نہیں اور
تو ہی پوشیدہ باتوں کا جاننے والا ہے اے اللہ اگر تو اس کام کو (جو میں کرنا چاہتا
ہوں) میرے لیے بہتر جانتا ہے میرے دین، میری زندگی اور دنیا و آخرت میں تو
اس کام کو میرے مقدر میں کر اور اسے آسان بنا دے اور میرے لیے باعث
برکت بنا اور اگر تو جانتا ہے کہ یہ کام میرے دین، میری زندگی، میری دنیا و آخرت
میں میرے لیے نقصان دہ ہے تو اس کام کو کرنے سے اور مجھے اس کام سے پھرے
اور جس میں میری بھلائی ہے مجھے اس کی توفیق دے اور میرے دل کو اس سے
مطمئن کر۔

(دوران دعا هَذَا الْأَمْرُ کی جگہ اپنے کام کا ذکر کرے یا دل میں اس کا
خیال کرے)

نماز توبہ

(۲۵۲) اللہ تعالیٰ نے انسان کو نیکی و بدی دونوں کی صلاحیتیں دی ہیں اور

بھلائی و برائی کا راستہ دکھایا ہے تاکہ عملی تمیز ہو جائے کہ کون شخص صدق دل سے رضا راہی اور حصول جنت کا خواہاں ہے اور اس کے لیے عملی جدوجہد کرتا ہے اور کون شخص نفس پرستی کر کے دنیا و آخرت کی کامیابی سے اعراض کرتا ہے۔ حضرات انبیاء علیہم السلام کے علاوہ ہر شخص سے چھوٹی بڑی غلطیاں ہو جاتی ہیں مسلمان کی شان یہ ہے کہ جب بھی کوئی غلطی یا غلطیاں ہو جائیں تو اپنے مستقبل سے ناامید نہ ہو، بلکہ توبہ کر کے پاک صاف ہو جائے کہ ماضی پر نادم ہو اور آئندہ کے لیے سیدھی راہ پر قائم رہنے کا عہد کرے۔ ارشاد ربانی ہے۔

فَلْيُعْبَادِي الَّذِينَ اسْتَوُوا عَلَىٰ أَنْفُسِهِمْ لَا تَقْنَطُوا
مِنْ رَحْمَةِ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ يَغْفِرُ الذُّنُوبَ جَمِيعًا إِنَّهُ هُوَ
الْغَفُورُ الرَّحِيمُ۔ (النمر: ۵۳)

آپ کہہ دیجیے میرے ان بندوں سے جو اپنے آپ پر زیادتی کر چکے ہیں کہ اللہ کی رحمت سے ناامید نہ ہوں یقیناً اللہ تعالیٰ سب گناہوں کو بخش دے گا۔ کہ وہی بخشنے والا رحم کرنے والا ہے۔

وَلَا تَقْنَطُوا لِنَعْفَارِكُمْ تَابَ وَآمَنَ وَعَمِلَ صَالِحًا نِجْمًا أَهْتَدَىٰ۔ (طہ: ۸۲)
میں ایسے لوگوں کو بخشنے والا ہوں جو توبہ کرتے ہیں ایمان لاتے ہیں اور نیک کام کرتے ہیں۔

الغرض اسلام میں توبہ کا بڑا سیدھا اور آسان رستہ ہے جس کے لیے کسی واسطہ، سہارے یا سفارش کی ضرورت نہیں (یہاں ایسا کوئی تصور نہیں کہ جب تک پادری کے سامنے گناہوں کا اعتراف نہ کیا جائے اور مغفرت چیک پر دستخط نہ کرائے جائیں توبہ قبول نہ ہوگی اور جنت میں داخلہ نہ ہوگا) بہتر ہے کہ دو رکعت نماز پڑھ کر اللہ تعالیٰ سے مغفرت کی دعا مانگے۔ ملاحظہ ہو۔

عَنْ أَبِي بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ مَا مِنْ رَجُلٍ يَذْنِبُ ذَنْبًا فَيَحْسِنَ الظُّهُورَ ثُمَّ يَقُومُ فَيَكْطِرُ رُءُوسَهُمْ يَصْلِي ثُمَّ يَسْتَغْفِرُ اللَّهَ الْأَعْمَرَ اللَّهُ لَهُ ثُمَّ قَتَرَ هَذَا الْآيَةَ وَالَّذِينَ إِذَا فَعَلُوا فَاحِشَةً أَوْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ ذَكَرُوا اللَّهَ فَاسْتَغْفَرُوا لِذُنُوبِهِمْ وَمَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ تَوْبًا إِلَّا اللَّهُ وَلَمْ يُصِرُّوا عَلَى مَا فَعَلُوا وَهُمْ يَعْلَمُونَ.

(ابوداؤد: بَابُ الْإِسْتِغْفَارِ)

حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے کہ جس سے گناہ سرزد ہو جائے اور وہ اچھی طرح وضو کر کے دو رکعت نماز پڑھے کہ استغفار کرے تو اللہ تعالیٰ اس کے گناہوں کو بخش دیتا ہے۔ پھر آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ آیت پڑھی۔

(ترجمہ) اور یہ وہ لوگ ہیں کہ جب کوئی بے جا حرکت کر بیٹھتے یا اپنے ہی حق میں کوئی ظلم کر ڈالتے ہیں تو اللہ کو یاد کر لیتے ہیں اور اپنے گناہوں سے معافی طلب کرنے لگتے ہیں اور اللہ تعالیٰ کے سوا ہے کون جو گناہوں کو بخشتا ہو اور یہ لوگ اپنے کیے ہوئے پر اصرار نہیں کرتے۔ درآنحالانکہ وہ جان رہے ہوں۔

نماز جہنازہ

(۲۵۳) دنیا میں ہر انسان کی زندگی طے شدہ ہے۔ مقررہ وقت پر اسے دنیا سے قبر والے گھر کی طرف منتقل ہونا ہے اس کا انتقال کا طبعی صدمہ میت کے احباب و اقربا کو ہوگا۔ اس پریشانی کے عالم میں ضرورت ہے کہ ہر کام شریعت کی ہدایات

کے مطابق ہو اور مبتدعانہ رسوم و قباہی رواج سے مکمل اجتناب کیا جائے، ورنہ سب محنت اکارت جائے گی اور بجائے ثواب کے گناہ ہوگا۔

(۲۵۴) آخری طہات کا مسنون عمل

جب حالات سے ظاہر ہو کہ موت قریب ہے تو گھر کے ذمہ دار حضرات کو چاہیے کہ مریض کے قریب آہستہ آواز سے کلمہ دوہرائیں تاکہ بتلائے موت کو بھی خیال آجائے اور وہ بھی پڑھے، واضح رہے کہ اس تکلیف وہ وقت میں اس کو پڑھنے کا حکم نہ دیں کہ شیطان اس وقت میں گمراہ کرنے کی بھرپور کوشش میں ہوتا ہے۔ نیز تکلیف اور ہوش و حواس قائم نہ رہنے کے سبب کہیں وہ انکار نہ کر دے

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَقِّنُوا مَوْتَاكُمْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ۔

(مسلم: تلقین الموتی)

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اپنے مرنے والوں کو لا الہ الا اللہ کی تلقین کیا کرو۔

عَنْ مَعَاذِ بْنِ جَبَلٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ كَانَ آخِرَ كَلَامِهِ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ دَخَلَ الْجَنَّةَ۔

(ابوداؤد)

حضرت معاذ بن جبل رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس کا آخری کلام لا الہ الا اللہ ہوگا وہ جنت میں جائے گا۔

(۲۵۵) موت کے بعد مسنون عمل

مرنے کے بعد اگر میت کی آنکھیں کھلی ہوں تو بند کر دیں۔ ٹھوڑی کو پیٹی سے باندھ دیں، اعضاء کو سیدھا کر دیا جائے اور چونکہ اس وقت اللہ کے خاص

فرشتے موجود ہوتے ہیں اور دعا کرنے والوں کی دعا پر آمین کہتے ہیں۔ لہذا ان کو یا کسی کو بددعا نہ دی جائے۔ نیز باوازا بلند اور مختلف لمبوں کے ساتھ رونے سے گریز کیا جائے کہ اس سے میت کو تکلیف ہوتی ہے

عَنْ أُمِّ سَلَمَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ دَخَلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ أَبِي سَلَمَةَ وَفَدَّ شَقَّ بَصَرَهُ فَاغْبَضَهُ ثُمَّ قَالَ إِنَّ الرُّوحَ إِذَا أَقْبَضَ تَبَعَهُ الْبَصَرُ فَضَبَحَ نَاسٌ مِنْ أَهْلِهِ فَقَالَ لَا تَدْعُوا عَلَى أَنْفُسِكُمْ الْإِمْخَانِ فَإِنَّ الْمَلَائِكَةَ يُرْسِلُونَ عَلَى مَا تَقُولُونَ ثُمَّ قَالَ «اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِي لِأَيِّ سَلَمَةَ وَارْفَعْ دَرَجَتَهُ فِي الْمَهْدِيِّينَ وَاخْلُصْهُ فِي عَقِيْبِهِ فِي الْغَابِرِينَ وَاعْفِرْ لَسَائِلِهِ يَا رَبَّ الْعَالَمِينَ وَافْسَحْ لَهُ فِي مَنَابِرِهِ وَتَوَرَّكْهُ فِيهِ» (مسلم: باب في غُضَاضِ الْمَيِّتِ)

حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا کہتی ہیں کہ ابو سلمہ کی وفات کے بعد نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم تشریف لائے تو ابو سلمہ کی کھلی ہوئی آنکھوں کو بند کر دیا پھر فرمایا کہ روح لے جانی جاتی ہے تو آنکھ اس کو دیکھتی رہتی ہے۔ پھر جب اہل و عیال کے جذبات قابو سے باہر ہونے لگے تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ صرف اچھی دعائیں کرو چونکہ اس وقت فرشتے بھی تمہاری دعا پڑھیں کہہ رہے ہیں پھر صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ دعا کی «اے اللہ ابو سلمہ کی مغفرت فرما مہدیین میں اس کے درجات بلند فرما۔ اس کے بعد اس کے اہل و عیال کو اچھا جانشین عطا فرما۔ اے جہانوں کے رب ہماری اور اس کی مغفرت فرما، اس کی قبر کشادہ اور روشن کر دے۔

عَنْ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ قَالَ: «الْمَيِّتُ يُعَذَّبُ فِي تَبْرُكٍ بِمَا نَحَّحَ عَلَيْهِ
وَفِي رَأْيَةِ تَالِ إِنَّ الْمَيِّتَ يُعَذَّبُ بِكَلْبِ أَهْلِهِ عَلَيْهِ.
(مسلم: الْمَيِّتُ يُعَذَّبُ بِكَلْبِ أَهْلِهِ)

حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا
لوحہ گری کی وجہ سے میت کو قبر میں عذاب ہوتا ہے اور دوسری روایت میں ہے
کہ گھر والوں کی روپیٹ کی وجہ سے میت کو عذاب ہوتا ہے۔

جنازہ کی نماز

(۷۵۶) جتنی جلدی ہو سکے میت کو غسل کفن کے بعد چار تکبیروں کے ساتھ نماز جنازہ
کا اہتمام کیا جائے۔ پہلی تکبیر کے بعد ہاتھ باندھ کر ثناء (سبحانک الہم...) یا بطور
حمد و ثناء سورۃ فاتحہ پڑھے۔ دوسری تکبیر کے بعد ہاتھ اٹھائے بغیر درود شریف
پڑھے اور تیسری تکبیر کے بعد میت کے لیے دعا مانگے اور چوتھی تکبیر کے بعد سلام
پھیر دے۔

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ سَمِعَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَى أَصْحَابِهِ النَّجَاجِيْنَ ثُمَّ تَقَدَّمَ وَصَفَّوْا
خَلْفَهُ فَكَبَّرَ أَرْبَعًا. (بخاری: الصُّفُوفُ عَلَى الْجَنَازَةِ)

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے
صحابہ کو نجاشی کی وفات کی خبر دی، پھر آگے بڑھے۔ حضرات صحابہؓ نے آپ کے پیچھے
صف بندی کی، آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے چار تکبیریں کیں۔

(۷۵۷) پہلی تکبیر کے بعد حمد و ثناء

نماز جنازہ دراصل میت کے لیے دعا ہے، اس دعا کی تمہید کے طور پر پہلے

حمد و ثنا و درود پڑھ کر مدی نہیں کیا جاتا ہے اس لیے پہلی تکبیر کہہ کر ہاتھ کاٹوں تک اٹھا کر باندھ لے اور ثنا (سبحانک اللہم) پڑھے یا پھر حمد و ثنا کے طور پر سورۃ فاتحہ پڑھ لے (جیسے کہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے پڑھا) چونکہ نماز جنازہ میں قرأت نہیں ہے (جیسا کہ ابن عمر رضی اللہ عنہما سے منقول ہے) یہی وجہ ہے کہ ثنا آہستہ پڑھی جاتی ہے چونکہ پوری دعا کا آہستہ کرنا ہی پسندیدہ ہے۔

عَنْ سَعِيدِ بْنِ أَبِي سَعِيدٍ الْهَمْدِيِّ عَنْ أَبِيهِ أَنَّهُ سَأَلَ
أَبَاهُ هَرِيرَةَ كَيْفَ أَصْبَحَ عَلَى الْجَنَازَةِ فَقَالَ أَبُو هَرِيرَةَ
أَنَا لَعَمْرُ اللَّهِ أَحْبَبْتُكَ أَتَبِعُهَا مِنْ أَهْلِهَا فَإِذَا وَجَعْتُ
كَبَّرْتُ وَحَدَّثْتُ اللَّهَ وَصَلَّيْتُ عَلَى نَبِيِّهِ ثُمَّ أَقُولُ:
اللَّهُمَّ عَبْدُكَ وَابْنُ عَبْدِكَ ۱۲

(موطأ مالک: مَا يَقُولُ الْمُصَلِّي عَلَى الْجَنَازَةِ)

حضرت سعید کے والد نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے پوچھا کہ آپ نماز جنازہ کیسے پڑھتے ہیں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ بخدا میں نہیں بتانا ہوں میں اس کے گھر سے اس کے ساتھ چلوں گا۔ جب جنازہ رکھ دیا جائے تو میں تکبیر کہہ کر حمد و ثنا اور نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم پر درود شریف پڑھ کر یہ دعا پڑھوں گا: اللَّهُمَّ عَبْدُكَ وَابْنُ عَبْدِكَ، قَالَ ابْنُ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمَّا يَوَقَّتْ فِيهَا قَوْلًا وَلَا فِرَاقًا.

(المغنی الجنائز)

نیز حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہما نے فرمایا کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے نماز جنازہ میں کوئی خاص کلام یا خاص قراۃ مستعین نہیں فرمائی۔
دوسری تکبیر کے بعد درود شریف: ثنا کے بعد دوسری تکبیر کہے

امام و مقتدی سب ہاتھ باندھے رہیں بار بار کانوں تک نہ اٹھائیں اور تکبیر کے بعد درود شریف پڑھیں۔

۲۵۹) تیسری تکبیر کے بعد دعا

حمد و ثنا و صلوة کے بعد اب تیسری تکبیر کے بعد میت کے لیے دعا پڑھے۔
ابو ابراہیم اشہلی کے والد کہتے ہیں کہ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم جنازہ پر یہ دعا پڑھتے تھے۔

اللَّهُمَّ اغْمِرْ لِحَيَاتِنَا وَمَيِّتِنَا وَشَاهِدِنَا وَعَلَانِيَتِنَا وَصَغِيرَتِنَا
وَكَبِيرَتِنَا وَذَكْرِنَا وَأُنثَانَا اللَّهُمَّ مَنْ أَحْيَيْتَهُ هَيَّا
فَاحْيِهِ عَلَى الْإِسْلَامِ وَمَنْ تَوَفَّيْتَهُ مَنَّا فَتَوَفَّهُ عَلَى
الْإِيْمَانِ۔ (مصنف عبد الرزاق۔ القراءۃ والدعاء)

(ترمذی: مَا يَقُولُ فِي الصَّلَاةِ عَلَى الْمَيِّتِ)

اے اللہ تعالیٰ ہمارے زندوں اور مردوں کو بخش دے۔ ہمارے حاضر و غائب کو بخش دے۔ ہمارے چھوٹوں بڑوں کو بخش دے، ہمارے مردوں عورتوں کو بخش دے، اے اللہ تو ہم میں سے جس کو بھی زندہ رکھے اسلام پر زندہ رکھ اور ہم میں سے جس کو موت دے تو ایمان کی حالت میں موت دے۔

۲۶۰) نابالغ میت کی دعا

اگر میت نابالغ بچہ کی ہو تو دعا کرے کہ اللہ تعالیٰ اس کو ہمارے لیے آخرت میں اجر و ثواب کا سبب بنا دے۔ (بخاری: قراءۃ فاتحۃ الكتاب علی جنازۃ)
اور چونکہ نابالغ بچہ احکام کا مکلف نہیں ہوتا لہذا دعا مغفرت کی ضرورت نہیں بس یہ دعا پڑھے۔

اللَّهُمَّ اجْعَلْهُ لَنَا فَرْحًا وَكَبِّرْ لَهُ لَنَا أَجْرًا وَذُخْرًا وَاجْعَلْهُ

لَنَا شَافِعًا وَمُشَفِّعًا.

اور اگر وہ میت نابالغ بچی کی ہو تو یہ دعا پڑھے۔

اللَّهُمَّ اجْعَلْهَا لَنَا قَرِظًا وَاجْعَلْهَا لَنَا أَجْرًا وَذُخْرًا
وَاجْعَلْهَا لَنَا شَافِعَةً وَمُشَفِّعَةً.

اے اللہ اس بچہ کو ہمارا پیش رو بنادے اور اسے ہمارے لیے باعث
اجر و ذخیرہ بنا اور اسے ہماری سفارش کرنے والا بنا اور اس کی سفارش کو
قبول فرما۔

(۲۶۱) چوتھی تکبیر کے بعد سلام

قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلُّوا عَلَيَّ السَّجْدَتَيْنِ
سَمَاءَهَا صَلَوةٌ لَيْسَ فِيهَا رُكُوعٌ وَلَا سُجُودٌ وَلَا يَتَكَلَّمُ
فِيهَا تَكْبِيرٌ وَلَا تَسْلِيمٌ. (بخاری: سُنَنُ الصَّلَاةِ عَلَى الْجَنَائِزِ)

نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ نجاشی پر نماز پڑھو، یہاں آپ
صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کو نماز کہا ہے جس میں رکوع سجدہ نہیں ہے اور اس
میں گفتگو کی اجازت بھی نہیں بس اس میں تکبیرات ہیں اور سلام پھیرنا ہے۔

(۲۶۲) رفع یدین

پہلی تکبیر کے علاوہ رفع یدین نہ کرے۔

رَوَى أَنَّ ابْنَ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا كَانَ يَرْفَعُ
يَدَيْهِ فِي تَكْبِيرَةِ الْأُولَى ثُمَّ لَا يَرْفَعُ بَعْدَ وَكَانَ يُكَبِّرُ
أَرْبَعًا. وَرَوَى ذَلِكَ عَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا.

(مصنف عبد الرزاق: رَفَعَ يَدَيْنِ فِي التَّكْبِيرِ...)

حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما اور حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ

عہدہ سے مستقل ہے وہ نماز جنازہ میں صرف پہلی تکبیر میں رفع یدین کرتے تھے بعد میں نہیں اور کل چار تکبیریں کہتے تھے۔

خود علامہ وحید الزمان بھی یہی کہتے ہیں ملاحظہ ہو۔

وَلَا يَرْفَعُ يَدَيْهِ إِلَّا فِي التَّكْبِيرَةِ الْأُولَىٰ-

(نزول الامران ج ۱ ص ۱۴۳)

نماز جنازہ میں صرف پہلی تکبیر کہتے وقت ہاتھ اٹھائے بعد میں نہیں۔

عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا يَهُوتُ أَحَدٌ مِنَ الْمُسْلِمِينَ فُصِّلَ عَلَيْهِ أَمْرُهُ مِنَ الْمُسْلِمِينَ يَبْلُغُونَ أَنْ يَكُونُوا أُمَّةً مَيِّسَةً عَوَالَهُ الْأَشْفَقُوفِيهِ

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جب کوئی مسلمان فوت ہوا اور اس پر ایک سو کے قریب مسلمان جنازہ پڑھیں اور اس کی مغفرت کی سفارش کریں۔ تو ان کی یہ سفارش قبول ہوگی۔

(۲۶۳) غائبانہ نماز جنازہ

اگر کوئی مسلمان ایسے علاقہ میں فوت ہو جائے جہاں اس کی نماز جنازہ ادا نہیں کی گئی، تو ایسے شخص کی نماز جنازہ پڑھنا مسنون ہے۔ چونکہ شاہ حبشہ نجاشی فوت ہوئے تو وہاں کوئی اور مسلمان نہ تھا لہذا خود آنحضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کی غائبانہ نماز جنازہ ادا فرمائی۔ ملاحظہ ہو۔

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَحَى النَّجَاشِيَّ فِي الْيَوْمِ الَّذِي مَاتَ فِيهِ، خَرَجَ إِلَى الْمَضِيِّ فَصَفَّ بِهِمْ وَكَبَّرَ رَجَاً- (بخاری: التَّحْلِيلُ يَسْعَى)

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ آنحضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے صحابہؓ کو نجاشی کے فوت ہو جانے کی خبر دی پھر باہر نکل کر صف بندی کی اور چار تکبیریں کہہ کر نماز پڑھی۔

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ جس کا جنازہ نہ ہوا ہو اس کی غائبانہ نماز پڑھی جائے گی۔ البتہ جس کا جنازہ ہو چکا اس کی غائبانہ نماز نہیں پڑھی جائے گی چونکہ آنحضور صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت مبارکہ سے یہ عمل ثابت نہیں ہے۔ حتیٰ کہ آپؐ کے بہت سے جان نثار صحابہ رضہ دور دراز علاقوں میں فوت ہوئے لیکن آپؐ نے کسی کا غائبانہ جنازہ نہیں پڑھا۔

(۳۶۲) ابن تیمیہؒ کا تجزیہ

علامہ ابن تیمیہؒ فرماتے ہیں:

لے آنجناب صلی اللہ علیہ وسلم کی اس واضح سنت اور طریقہ کے باوجود پھر بھی بعض لوگ ہر موقع پر غائبانہ نماز جنازہ پڑھتے ہیں اور نجاشی کے واقعہ کو بنیاد بناتے ہیں۔ تجزیہ (۱) نجاشی کی غائبانہ نماز اسی لیے ادا کی گئی کہ ان کا جنازہ نہیں پڑھا گیا تھا۔ لہذا اس واقعہ سے ایسے شخص کے غائبانہ جنازہ کا استدلال نہیں کیا جاسکتا جس کا جنازہ ہو چکا ہو، چونکہ ایک دوسرے کی حالت و کیفیت باہم مختلف و برعکس ہے۔

(۲) آنحضور صلی اللہ علیہ وسلم نے جس موقع پر جو کچھ کیا ہے وہاں وہی کچھ کرنا سنت ہے اور یہ تو ثابت ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے نجاشی کے علاوہ کسی کا غائبانہ جنازہ نہیں پڑھا لہذا عام حالات میں غائبانہ جنازہ حدیث سے ثابت نہیں، واضح رہے کہ اس سلسلہ میں معاویہ بن معاویہ رضی اللہ عنہ کی بابت بخیر روایت بیان کی جاتی ہے وہ بالکل صحیح نہیں، ابن القیمؒ نے یہی لکھا ہے۔

الصَّوَابُ أَنَّ الْغَائِبَ إِذَا مَاتَ بِلَدٍ لَمْ يُصَلَّ عَلَيْهِ
فِيهِ صَلَّى عَلَيْهِ صَلَاةُ الْغَائِبِ كَبَا صَلَاةِ النَّبِيِّ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى النَّجَّاشِيِّ لِأَنَّهُ مَاتَ بَيْنَ
الْكُفَرِ وَلَمْ يُصَلَّ عَلَيْهِ وَأَنَّ مَنْ صَلَّى عَلَيْهِ وَحَيْثُ
مَاتَ لَمْ يُصَلَّ عَلَيْهِ صَلَاةُ الْغَائِبِ. لِأَنَّ الْغُرُضَ
مَنْ سَقَطَ بِصَلَاةِ الْمُسْلِمِينَ وَالنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ عَلَى الْغَائِبِ وَتَرَكَهُ، وَفَعَلَهُ سُنَّةٌ هَذِهِ
مَوْضِعٌ وَهَذِهِ مَوْضِعٌ. (زاد المعاد ج ۱ ص ۵۳)

صحیح بات یہ ہے کہ اگر کوئی شخص ایسے شہر میں فوت ہو جہاں اس کا
جنازہ نہیں پڑھا گیا تو اس کی غائبانہ نماز جنازہ پڑھی جائے گی۔ چونکہ نجاشی کفار
کے علاقہ میں فوت ہوئے جہاں ان کا جنازہ پڑھنے والا کوئی نہ تھا۔ لہذا نبی اکرم
صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کی غائبانہ نماز جنازہ ادا فرمائی البتہ جس شخص کا جنازہ پڑھا
جا چکا ہو اس کا غائبانہ جنازہ نہیں پڑھا جائے گا۔ چونکہ ایک نماز سے فرض پورا
ہو گیا۔ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے بھی ایسے شخص کی غائبانہ نماز نہیں پڑھی۔
جب کہ ایک اور موقع پر آپ کا غائبانہ جنازہ پڑھنا ثابت ہے۔ لہذا یہ دونوں عمل
اپنی اپنی جگہ سنت ہیں۔ اور موقع محل کے مطابق ہر سنت پر عمل ہو گا۔

خاتمة الكتاب :

(۳۶۵) آج یہ دل تشکر و امتنان کے جذبات سے لبریز ہے کہ اللہ تعالیٰ نے نماز
پیامبر لکھنے کی توفیق سے نوازا، جس کا علمی مواد مدینہ منورہ میں جمع کیا ترتیب و تدوین
کا آغاز بیت اللہ کے سایہ میں مقام ابراہیم کے قریب ہوا۔ کچھ ابتدائی حصہ اور آخری

مباحث مسجد نبوی ریاض الجنۃ میں بیٹھ کر لکھی گئیں جس کی تکمیل آج بیت اللہ کے سایہ میں ہو رہی ہے۔ اَلْحَمْدُ لِلّٰہِ رَبِّ الْعَالَمِیْنَ۔
 گذشتہ صفحات سے واضح ہے کہ اس کتاب کا مرکز محور قرآن کریم، احادیث صحیحہ، اور آثار صحابہ ہیں۔ اس سے یہ حقیقت بھی سامنے آئی کہ یہ نماز سنت کے عین مطابق ہے اور اس نمونے سے یہ حقیقت بھی واضح ہو گئی کہ فقہ حنفی کا مبداء اخذ و مرکز قرآن و سنت و آثار صحابہ ہیں نیز بعض سطحی نظر رکھنے والوں کا یہ شبہ اور بعض علماء کا یہ مغالطہ بھی ختم ہوا کہ یہ فقہ حنفی امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کی آراء کا مجموعہ ہے۔
 دعا ہے کہ اللہ تعالیٰ قرآن و سنت، حضرات صحابہ رضی اللہ عنہم و اسلاف امت رحمہم اللہ کے نقش قدم پر چلنے کی توفیق عطا فرمائے۔ فہم سلیم عطا فرمائے اور اسلاف کی مخالفت و عداوت ان کے ساتھ بغض و کینہ نہ رکھنے سے اور نفس پرستی سے بچائے۔ آمین۔ یَا رَبَّ الْعَالَمِیْنَ، وَالْحَمْدُ لِلّٰہِ رَبِّ الْعَالَمِیْنَ۔

Website: <http://www.allimadtool.com>

